

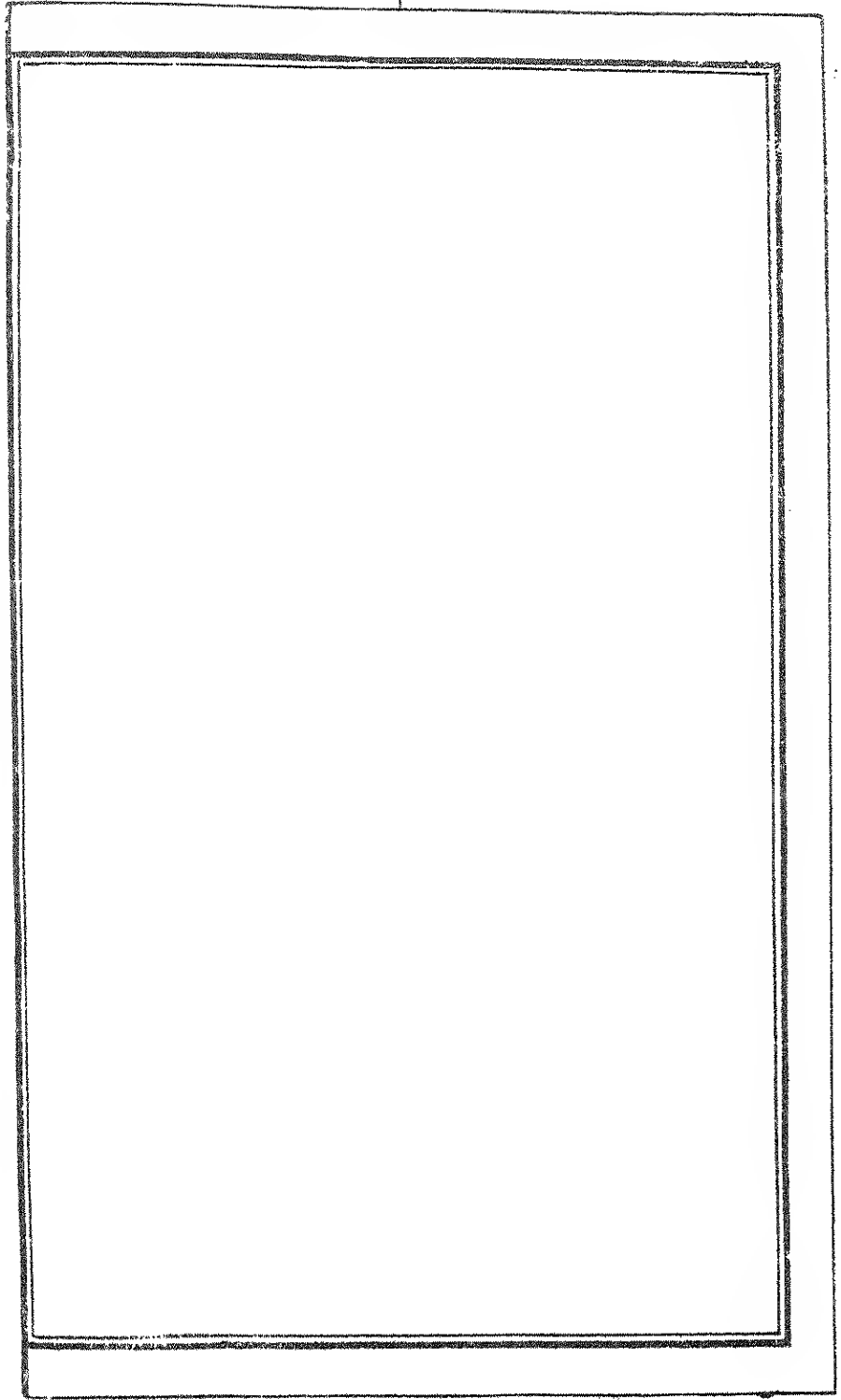
فہرست مضامین کتاب النوار احمدی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱	صالحین کے ذکر سے رحمت الہی کا نزول	۲۸	حضرت صلعم کا ذکر باعث محبت ایمان
۲	اجازت اشعار حسنہ	۲۹	حضرت صلعم جلد عالم کے پیدائش کے باعث ہیں۔
۳	صحیح حدیثیں ہوائے صحاح ستہ کے	۳۱	نام مبارک سے رفع وحشت
۵	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اشعار خیر	۳۵	حدیث لولاک
۸	اور قصیدہ بانٹ معاوضے خوش ہونا	۳۸	مردہ کا زندہ ہونا نام مبارک سے
۱۳	اشعار ثقیفہ میں معشوقہ کا ذکر	۳۹	نام مبارک اماکن علویہ میں
۱۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مروج و محمود ہیں	۴۲	انکے اوصاف اور فضائل کسبِ تہنیں
۱۷	حضرت صلعم کی شہرت آسمانِ زمین میں	۴۳	قائم النبیین و سرانِ شخص نہیں ہر پختا
۱۷	نام کی وضع میں مصفیٰ معنی کا لحاظ	۵۶	فضائل درود شریف اجمالاً
۱۹	حضرت صلعم کا اور صالحین کا ذکر	۵۸	درود شریف پڑھنے کا اہتمام
۲۰	کفارہ گناہ ہے۔	۶۶	درود شریف کے کہنے والے فرشتے
۲۰	حضرت صلعم کا ذکر ذکر حق تعالیٰ ہے	۶۹	درود شریف پڑھنے والوں کیلئے
۲۲	حضرت صلعم کے ذکر سے اطمینانِ قلب		ملائکہ کی دعا۔
۲۳	فضیلت نام مبارک و نجات بظہیر نام	۷۰	درود شریف کے ساتھ ملائکہ کا عروج
۲۵	حضرت صلعم کا نام مبارک عرش پر		درود شریف کا حضرت صلعم کے ختمین میں ہونا
۲۶	حضرت آدم علیہ السلام کی وصیت		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۲	عرض سلام بوساطت جبریل علیہ السلام	۱۳۸	کثرت درود اہل سنت کی علامت ہے
=	درود شریف کا پیش ہونا بوساطت فرشتہ	=	سلام
۷۵	بالا واسطہ درود شریف کا ساعت فرما	۱۵۵	نماز میں سلام بطور انشا
۷۷	سلاخ موتی	۱۷۵	قیام وقت سلام
۷۹	کلام میں عقل کی رعایت	۱۷۶	اکرامی قیام
۸۷	حق تعالیٰ کا درود بھیجنا	۱۸۵	جنازہ کے لئے قیام
=	صلوۃ کے معنی	۱۸۸	ادب
۹۴	ثناء و تعظیم حضرت	۱۸۹	تعظیم و توقیر حضرت
۹۸	حقائق اشیاء	۱۹۳	سجدہ جانوران
۱۰۵	فائدہ جلیلہ	۱۹۷	مثلیت حضرت
۱۰۶	تقدیر و ملائکہ	۲۰۴	عمر کا عیدہ کہنا
۱۱۱	ایک ضمیر نین خدا و رسول کا ذکر	۲۰۷	مسئلہ سادات میں ابن تیمیہ کی تقریر
۱۱۵	تاکید استمرار صلوۃ	۲۱۰	فضیلت صحابہ
۱۱۷	حسن خطاب صلوۃ	۲۱۱	حالات فقہاء اصحاب تکو کی تفصیل
=	شرافت مومن	۲۱۶	باادب لوگوں کی طرح
۱۱۴	زیادتی و کمی ایمان	۲۱۹	حضرت کا نام لیکر پکارنے کا حال
۱۳۷	صلو اسے وجہ ثابت ہے۔	۲۲۱	راغنا کہنے کی ممانعت
۱۴۰	اوقات درود شریف۔	۲۲۴	آیہ ولا ان تنکھوا کی تفسیر

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲۶	آیتہ ثلاثہ خلوا بیوت النبی کی تفسیر	۲۵۵	اسلع کا ادب
۲۲۸	إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ	۲۵۷	ثموماً صحابہ کا ادب
۲۳۱	لَا يَوْمَنُونَ حَتَّىٰ يَخْشَوْكَ	۲۶۱	منظرہ امام مالکؒ و ابو جعفر
۲۳۵	طہارت برائے سلام	۲۶۴	عمر کا ادب
۲۳۶	توراة کا ادب	۲۶۷	توسل
۲۳۸	قبلہ کا ادب	۲۶۸	دعائے قضا و حاجات
۲۴۱	آداب صحابہ	۲۶۹	لفظ سیدنا
"	ادب صدیق اکبرؓ	۲۷۳	سوائے انبیاء کے کسی پر ورود
۲۴۲	ادب علی کرم اللہ وجہہ		جانیہ نہیں۔
۲۴۵	ادب امام شافعیؒ	۲۷۷	جب کا نام محمدؐ و اسکی تعظیم
۲۴۷	قبائش کا ادب	۲۸۱	تعظیم و برکت نام مبارک
"	عباسؓ کا ادب	۲۸۲	تقبیل وقت سماع نام مبارک
"	برادرؓ کا ادب	۲۸۸	بے ادبی کی ابتدا
۲۵۰	عثمانؓ کا ادب	۲۹۴	خارج کی بے ادبی اور انکاح
۲۵۴	ابوہریرہؓ کا ادب	۳۲۲	وہابیان نجد کا حال

2



يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا وَسَلِّمُوا عَلَى سَائِرِ النَّبِيِّينَ

رسالہ شکر ذر میلا د و فضائل آداب حضرت سرور عالم سید العرب الجمہ
باعث ایجاد کوئین رسول الثقلین سیدنا مولانا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ اجمعین

مسمی بہ

سیدنا محمد و آلیہ و صحبہ اجمعین

مؤلف

عالمین سیدنا ابو حنیفہ عارف باللہ محمد انوار اللہ صاحبہ آبادی صاحبہ اللہ عنہ و انعام
باہتمام احقر العباد ذاکپائے علماء رحمان حکیم محمد صمدانی بلوچہ الامال والا مانی

مطبع میل لاکہ رحمانہ جامعہ شریک



الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ
 وَآلِهِ وَآمِهِمْ حَقًّا أَجْمَعِينَ ا مَا بعد بندہ بے بضاعت محمد انوار اللہ ابن مولانا
 و مرشدنا مولوی حافظ ابی محمد شجاع الدین صاحب قندھاری و کنی صحبان بارگاہ بیوہ
 مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ جس زمانہ میں کہ آقا سے
 دارین نے بنظر کمال بندہ پروری اس ناچیز کی حضور فیاض البلاء دیدینہ طیبہ
 زادہ اللہ شرفا میں منظور فرمائی تھی چند روز ایسے گذرے کہ کوئی کام درس
 و تدریس وغیرہ کا متعلق نہ رہا چنانچہ کہ نفس ناطقہ بیکار نہیں رہتا۔ یہ بات دلیں آئی
 کہ چند مضامین سیلاب شریعت و فضائل معجزات سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے
 کتابا حادیث دیر سے منتخب کر کے منظوم کئے جائیں ہر خند فن شاعری میں نہ کسی سے
 تلمذ ہے نہ نہایت نہ اہل ہند کے محاورات سے و قفیت مگر صرف اس لحاظ سے
 کہ یہ خدمت غالباً مناسبہ مقام ہے اور تعجب نہیں کہ اہل اسلام کو اس کے بچپانہ
 بھی حاصل ہو چند اشعار لکھے اور ہنوز مقصود تک پہنچا نہ تھا کہ ان اشعار کی شرح
 کرنے کا خیال اس وجہ سے مدہا ہوا کہ بب تک ماخذ ان مضامین کا بیان نہ کیا جا

قابل اعتماد نہ سمجھے جائیں گے چنانچہ اُسی مدت حضوری میں چند اشعار کی شرح لکھی گئی
 کہ پہرہ حرمان نصیب مہاجر تھوڑی میں مبتلا ہوا۔ جب مکہ معظمہ زادہ اللہ شرفاً
 میں حاضر ہوا اور ان اجزا کی تالیف کا ذکر شگاہ اقدس قدوۃ المحققینؒ میں نازل
 تحقیق مرشدنا و مولانا حضرت حاجی شاہ ابراہیم اللہ صاحب قدس سرہ الغریز میں آیا
 ارشاد ہوا کہ ہم ان اجزا کو اول سے آخر تک سنیں گے چنانچہ کمال شوق سے وہ تمام
 اجزا حضرت نے سماعت فرمائے چونکہ بزرگان دین کو ذکر سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ساتھ کامل دلچسپی اور نسبت عشقیہ ہوتی ہے حضرت ممدوح اکثر مضامین پر بہت
 محظوظ ہوتے غرض پوری کتاب کو سماعت فرمانیکے بعد اسکا نام انوار احمدی
 تجویز فرما کر اپنی خوشنودی کے اظہار سے اسکو سجل فرمایا چنانچہ برگزیدہ تحریرات درجیل
 ہیں۔ وہ اجزا اب تک یوں رکھے ہوئے تھے اور مشاغل ضروریہ سے اسقدر فرست
 نہ ملی کہ اوکی تکمیل ہو سکے۔ اندون بعض احباب خیر خواہ قوم و ملت نے اس بات پر
 زور دیا کہ جب قدر شیع لکھی جا چکی ہے وہ ہی طبع کر دیا جائے۔ چونکہ حضرت ممدوح کا
 ارشاد بھی اس کے چہوانے کیلئے تھا اسلئے اتنا لا لامر اس کتاب ناقص کے طبع کا ارادہ
 کیا گیا۔ اور چند قصائد و غزلیات بھی اس کے ساتھ ملحق کر دئے گئے اگرچہ وہ قابل
 نہیں کہ اہل کمال کے روبرو پیش کئے جائیں مگر چونکہ اسی زمانہ حضوری میں عرض
 کئے گئے تھے اس لئے خالی از مناسبت نہین قی

نقل تحریر حضرت مولانا ممدوح قدس سرہ الغریز
 بعد الحمد للہ الصلوٰۃ اندون بین ایک عجیب غریب کتاب جواب سہی بانوار احمدی

مصنف حضرت علامہ زمان و فریدوران عالم باعل و فاضل بے بدل جامع علوم
ظاہری باطنی عارف باللہ مولوی محمد انوار اللہ خفی و حقی سید اللہ تعالیٰ فیض کی نظر سے
گذری اور بلسان حق ترجمان مصنف علامہ کی اول سے آخر تک بغور سنی تو اس کتاب
کے ہر ورق کی تحقیق محققانہ حقائق میں تائید ربانی پائی گئی کہ اس کا ایک ایک جملہ و فقرہ
امداد مذہب اور مشرب اہل حق کی کر رہا ہے اور حق کی طرف بلاتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے
مصنف کے علم اور عمل اور عمر میں برکت دے اور انعام عرفانی اور دولت قرب ربانی
سے شرف فرما کر مراتب علیا کو پہنچا دے اور اس کتاب کو قبول کرے تا طالبان حق اس سے
مستفید ہوتے رہیں آمین یا رب العالمین و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین
کاتب الحروف فقیر خیر امداد اللہ خفی خشتی عفی اللہ عنہ



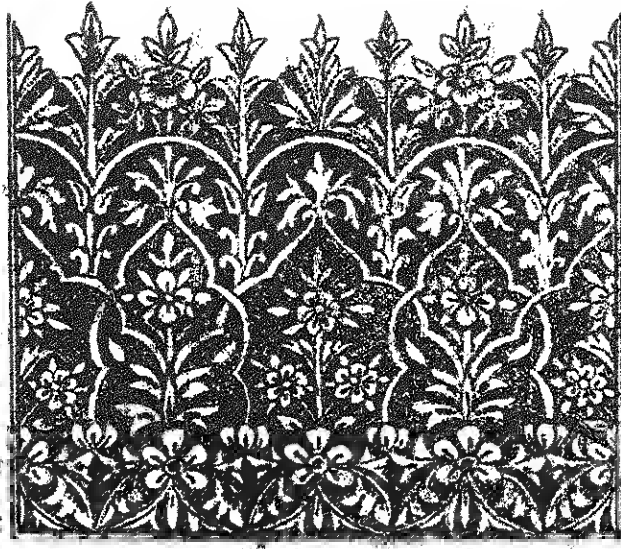
ایضاً

بسم اللہ الرحمن الرحیم

(۴۰)

الحمد لله الذي هدانا لهذا بعد ان كنا لنهتدي لهدى هذا ان شاء الله به خيرا يفقهه في الدين والصلوة
والسلام على من بشرنا به نبينا محمد وآله واصحابه الطاهرين الطاهرين
والله اعلم بديننا الطاهرين اما بعد فيقول الفقير المذلل الى الله الخائف من ربه والنجس
مشبه بالانثى في حقها هو طاعة الله المذلل الى الله المذلل الى الله المذلل الى الله المذلل الى الله
الى اخر بحث الاول اب ووجازته موافقا للسنة السنية في سنة بالانوار الاحمدية
تأليفه في سنة ١٢٧٠ هـ وعلمه بالانوار في سنة ١٢٧٠ هـ بقبول المصنفين ومجازه في سنة ١٢٧٠ هـ
الذين يدين وبارك الله في علم المصنف في سنة ١٢٧٠ هـ بقبول المصنفين ومجازه في سنة ١٢٧٠ هـ
بحمد الله ووفق ربه المصنف كاسم الوار





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جن سہوئے رحمت اور ہودین دل اعدا تیر
اٹل ایان مان لینگے او نکو دل سے ناگزیر

شکر حق اس نظم میں ہیں وہ مضامین دلپذیر
چونکہ مصروفات سے ہیں وہ تمامی ستیز

گرچہ ہیں اشعار یہ پر شاعری اس میں نہیں
ترجمہ بقول کا ہے خود سری اس میں نہیں

قوله جس سے اترے رحمت آمادہ خاوی نے مقاصد حسنہ میں سفیان ابن عیینہ کا قول
نقل کیا ہے کہ عند ذلک الصالحین تنزل الرحمة جب عمر و صالحین کے ذکر
کے وقت نزول رحمت ہو تو قیاس کرنا چاہئے کہ سید الصلحاء والانبياء علیہ الصلوٰۃ والسلام
کے ذکر کے وقت کقدر جوش رحمت ہوتا ہو گا۔ قوله ہودین دل اعدا تیر۔

فی رحمت ربنا

کما فی روایۃ الترمذی فی الشامل النبوة وکذا فی سننہ والنسائی والبرز کلہم
حدیث عبدالرزاق عن جعفر بن سلیمان عن ثابت عن النبیؐ انہ صلی اللہ علیہ وسلم
دخل کتہ فی عمرۃ القضاہ ابن رواحہ میشی بین یدیه وہو یقول -

خلوا بی الکفار عن سبیلہ	الیوم نضربکم علی تنزیلہ
ضربا یریل الہام عن قبیلہ	وینزل الخلیل عن خلیلہ

فقال عمر یا ابن رواحہ بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفی حرم اللہ تقول اشعرا
فقال لہ صلی اللہ علیہ وسلم خل عنہ یا عمر فلی فیہم اسرع من نضج البتل کذا فی المواہب
اللذیہ وشمہ للزرقانی یعنی مواہب لذیہ اور ادسکی شیح زرقانی میں روایت ہے
انہ سے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ قضا کر کے لکھ مکہ غلطی میں داخل ہوے
ادسوت کی حالت تھی کہ حضرت کے آگے آگے ابن رواحہ یہ اشعار پڑھتے تھے جتنا ترجمہ یہ ہے
ہٹو اسے اولاد کفار حضرت کے راستہ سے آج ہم تمکو حضرت کی کتاب کے حکم پر
وہ مار رہے تھے کہ سر دین کو گرہنوں سے جدا کر دے اور دوست کو دوست سے
بجلا دے۔ عمر رضی اللہ عنہ نے کہا اسے ابن رواحہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے روبرو اور حرم میں تم اشعار پڑھتے ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
اے عمر! تم لو انکے حال پر چھوڑ دو کہ انکے اشعار کفار کے دلوں میں تیر سے جلد تر
سرایت کرتے ہیں انتہی اور ایک حدیث میں وارد ہے کہ اس قسم کے اشعار کتنا
جہاد لسانی ہے کما فی مشکوٰۃ عن کعب بن مالکؓ انہ قال للنبی صلی
علیہ وسلم ان اللہ تعالیٰ قد اتزل فی الشعر ما اتزل فقال النبی صلی
علیہ وسلم ان المؤمن یجاہد بسیفہ ولسانہ والذی نفسی بیدہ

لکھنا تر موخم بد نضیح النبیل رواہ فی شرح السنہ و فی الاستیعاب
 لابن عبد البر اندھ قال یا رسول اللہ ماذا اتری فی الشعر فقال
 ان المؤمن یجاہد بسیفہ و لسانہ ترجمہ کعب بن مالک نے عرض کی
 یا رسول اللہ حق تعالیٰ نے شعر کی برائی میں آیہ شریفہ نازل کی یعنی الشعر
 یتبعہم الخاؤن مقصود یہ کہ اب شعر کرنا درست نہ ہو گا فرمایا کہ ایمان والے
 تلوار سے اور زبان سے جہاد کرتے ہیں قسم اللہ تعالیٰ کی کہ کفار کے مقابلہ میں
 تمہارا شعر ٹھٹھنا مثل تیر اندازی کے ہے۔ ابن عبد البر نے استیعاب میں لکھا ہے
 کہ کعب رضی اللہ عنہ نے عرض کی کہ شعر کے باب میں کیا حکم ہے۔ فرمایا آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بلاشبک مومن اپنی تلوار اور زبان سے جہاد کرتا ہے
 الحاصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فضائل میں اور ان مخالفین کے
 جوابات میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تنقیص شان کرتے تھے انہوں
 اشعار کا لکھنا جہاد لسانی ہے جو تیر کا کام کرتا ہے۔ قولہ چونکہ منصوصات الخ
 اس کتاب میں التزام اس امر کا کیا گیا ہے کہ حتی الامکان احادیث و آثار کا
 مضمون لکھا جائے مگر کہیں کہیں بطور نکات کے اور مضامین بھی جو منقول
 ہی ہو استفادہ میں لایا ہو گئے باقی رہی یہ بات کہ سوائے صحاح ستہ کے اور کتب حدیث سے
 بھی احادیث اسمین نقل کئے گئے ہیں سوا و سکی و جہ یہ ہے کہ کل احادیث صحاح
 ستہ میں موجود و مختصر نہیں ہیں چنانچہ شیخ ابوالفیض محمد بن علی الفارسی رح نے
 جواہر الاصول میں لکھا ہے کہ صحیحین یعنی بخاری اور مسلم میں بلا تکرار کل چار ہزار
 حدیثیں ہیں اور شاہ عبدالغزنی صاحب رح نے لبان المحدثین میں لکھا ہے کہ

ابو داؤد میں چار ہزار آٹھ سو حدیثیں ہیں انتہی اس میں اکثر کمرات بھی ہیں اور وہ بھی
 جو صحیحین میں موجود ہیں علیٰ ہذا القیاس باقی کتب صحاح میں اکثر وہ حدیثیں ہیں جن
 ان میں کتبوں میں موجود ہیں بہر حال اگر شمار کیا جائے تو کل صحاح ستہ میں
 دس بارہ ہزار حدیثوں سے زائد نہ نکلیں گے حالانکہ قسطلانی نے شرح بخاری میں
 امام بخاری سے کا قول نقل کیا ہے کہ لاکھ حدیثیں صحیح مجھے یاد ہیں۔ امام بخاری
 نے فتح المغیش میں لکھا ہے ذکر ابو محمد السحری راوی الصحیح ومن تبعہ ان ازہی
 لم یخرجہ البخاری من الصحیح اکثر ما خرجہ۔ اور جو اہل الاصول میں امام احمد بن حنبل
 کا قول نقل کیا ہے کہ ساڑھے ساٹھ لاکھ سے زیادہ حدیثیں صحیح ہیں اب دیکھئے
 کہ اگر صحاح ستہ ہی پر صحیح حدیثوں کا مدار رکھا جائے تو لاکھوں حدیثیں صحیح بیکار ہو
 جاتی ہیں اور تصنیف ان کتبوں کی لغو ٹہر جاتی ہے حالانکہ ایسے ایسے محدثین
 جن کا حال ظہر من الشمس ہے بقاء کا کام کے متکبر نہیں ہو سکتے اور اہل علم یہ تو
 بخوبی جانتے ہیں کہ بڑے بڑے محدثین مثل ابن حجر عسقلانی وغیرہ ہزار ہا مواقع میں
 سوائے صحاح ستہ کے دوسرے کتب حدیث سے برابر استدلال کیا کرتے ہیں
 پہر بات پر صحاح ستہ کی حدیث کا طلب کرنا تکلیف مالا یطاق ہے بلکہ یہ لازم
 و حقیقت امام بخاری وغیرہ اکابر محدثین پر عائد ہو گا کیونکہ باوجودیکہ لاکھوں
 حدیثیں صحیح یاد رکھتے تھے کیونکہ جمع نہ کیں اور ہم یہ گمان کبھی نہیں کر سکتے کہ ان
 حضرات نے بخل کیا ہے بلکہ وجہ اس کی یہ ہے کہ ہر محدث کو تالیف کے وقت
 ایک مقصود خاص پیش نظر ہا کیا ہے جسکی تکمیل کی ادنیٰ ہونے فکر کی اور یہ تو
 کسی کے پیش نظر نہ رہا کہ انحصار جمیع احادیث صحیحہ کا کیا جاوے ورنہ یہ دعویٰ

کرتے کہ اپنی تصنیف کے سوا کل حدیثیں موضوع یا ضعیف ہیں حالانکہ امام بخاری و امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی تقریر سے ابھی معلوم ہو چکا کہ لاکھوں صحیح حدیثوں کے وجود کا انہوں نے اعتراف کیا ہے۔

لکھا اسکو نظم میں ہر چند میں شاعر نہیں	کیونکہ خوش ہوتے تھے اکثر نظم ہی سناہ میں
تھی یہی الم جو محمد حسان کے مخمور روح الاثر	فیض رحمانی ہے نعت رحمتہ للعالمین

ذکر ختم المرسلین اس نظم سے مقصود ہے
جو ازل سے تا ابد مدوح اور محمود ہے

قولہ خوش ہوتے تھے الخ چنانچہ اس خبر سے معلوم ہوتا ہے جو ماہب الدینیہ میں منقول ہے (نظام) اسے کعب بن زہیر صاحب قصیدۃ بانت سعاد حتی جلس الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوضع یدہ فی یدہ) و فی روایت ابن ابی عامر فاسلم کعب و قدم الذنیتہ (دکان صلی اللہ علیہ وسلم لا یعرفہ فقال یا رسول اللہ ان کعب بن زہیر قد جا رک لیتا لثک تا بیا مسلما قبل انت قابل منان یا ناجتک) بہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نعم قال انا یا رسول اللہ کعب بن زہیر قال ابن اسحق فحدثنی عاصم بن عمر بن قتادۃ انه وثب علیہ رجل من الانصاء فقال یا رسول اللہ دعنی و عدو اللہ اضرب عنقه فقال صلی اللہ علیہ وسلم و عدو عنک فقد جا تا بیا نازعا قال فنضب کعب علی ذاکم من الانصار لما صنع بہ صاجہم و ذلک انه لم یتکلم فیہ رجل من المهاجرین الا بخیر ثم قال قصیدۃ اللامیۃ المتی او لہا بانت سعاد فقلبی الیوم متبول بؤتیم اثر الم فیہ مبول فیہا و فیہا انثبت ان رسول اللہ وعدنی ذاکم العفو عند رسول اللہ مبول فی الخ

وہا ان ثبت ان رسول اللہ وعدنی ذاکم العفو عند رسول اللہ مبول فی الخ

(وفی روایت ابی بکر ابن الانباری) وابن قانع (انہ لما وصل الی قولہ ان الرسول
لنور سیتضاربہ۔ مہند من سیوف اللہ مسلول۔ رمی علیہ الصلوۃ والسلام الیہ
برودۃ کانت علیہ وان معاریۃ بذل فیہا عشرۃ الالف فقال ما کنت لا ادری برب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احداً فلما مات کعب بنی بعت معاویۃ الی ذرتہ
بیشمون الثقافۃ ما منہم قال وہی البرودۃ الی عند السلاطین الیوم) انتخب
کذا فی المواہب اللدنیہ وشرحہ للزرقانی۔ وقال الشیخ ابو محمد جمال الدین عبد اللہ بن ہشام
الانصاری فی شرح قصیدۃ بانت سعاد وکان من خیر قول کعب رضی اللہ عنہ
ہذہ القصیدۃ فیما روی محمد بن اسحق وعبد الملک بن ہشام وابو بکر محمد بن القاسم
بن بشار الاحباری وابو البرکات عبد الرحمن بن محمد بن ابی سعید الانباری دخل
حدیث بعضهم فی حدیث بعض ان کعباً الحدیث وذكر الزرقانی انہ روی الحاكم
ان کعباً انشدہ من سیوف الہند فقال صلی اللہ علیہ وسلم من سیوف اللہ۔
ترجمہ خواہب لدنیہ میں قصہ کعب بن زہیر کے آنے کا پورا ذکر کیا ہے
مگر بیان مختصر لکھا جاتا ہے کہ کعب بن زہیر جو بھاگے ہوئے تھے مسلمان
ہو کر مدینہ طیبہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور
عرض کی کعب بن زہیر تائب اور مسلمان ہو کر اس غرض سے آیا ہے کہ
امن پائے اگر میں اسکو حاضر خدمت کروں تو کیا آپ اسکی عرض قبول
فرمائیں گے ارشاد ہوا ہاں عرض کی کہ میں ہی کعب بن زہیر ہوں یا رسول اللہ
یہ سنتے ہی ایک شخص انصاری کہڑے ہو گئے اور عرض کی یا رسول اللہ
حکم دیجئے کہ میں اس دشمن خدا کی گردن ماروں حضرت نے فرمایا نہیں چھوڑو

تو بہر کے اشتیاق میں آیا ہے چونکہ مہاجرین سے کسی نے سوائے خیر کے کوئی
باب میں کچھ نہ کہا تھا انصاری کی اس حرکت سے وہ برہم ہوئے (اسی
سبب سے نقیدہ میں انصار پر کسی قسم کی تقرین بھی کی ہے) پھر قصیدہ
لامیہ پڑھا جس کا اول بابت سعاد ہے یعنی معشوقہ کی جدائی سے دل میرا
بیارہ ہے اور ذلیل اور غلام بنا ہوا اس کے ساتھ ساتھ ہے جو فدیہ دیکر
چھوٹ نہ سکا بلکہ پاؤں بخیر ہے کہ اس کے قہ خیال سے نہیں نکل سکتا۔
اور اس میں یہ بھی شعر ہے جس کا ترجمہ یہ ہے۔ خبر پائی میں نے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے حق میں وعید و تحذیف کی ہے حالانکہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اسے عفو کی امید ہے روایت ہے کہ جب وہ اس شعر پر
پہنچے ان الرسول لنور۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نور ہیں جس
روشنی لیجاتی ہے اور شمشیر ہندی برہنہ ہیں اللہ کے شمشیر و نسی آغضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اون کے طرف اپنی چادر مبارک پہنکی جو چشم شریف
پر تھی پھر معاویہ نے اس چادر پر دس ہزار درہم لگائے مگر کعب راضی
نہ ہوئے اور کہا کہ حضرت کی چادر مبارک میں کسی کو نہ دوں گا پھر جب کعب کا
انتقال ہوا تو معاویہ نے جس ہزار درہم اون کے ورثہ کے پاس بھیجا اور
اون سے وہ چادر لی۔ عاصم کہتے ہیں کہ یہ وہی چادر ہے جو سلاطین کے
پاس آ خاک چلی آتی ہے۔ اور علامہ زر قانی نے لکھا ہے کہ حاکم نے زین
کی بہن کے کعب نے (من سیوف الہند) پڑھا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے اصلاح دی اور فرمایا من سیوف اللہ کہو انتھی السیاحل اس سے

از کتب مشتمل بر اشعار لغتیه

صاف ظاہر ہے کہ حضرت اشعار لغتیه سنکر خوش ہوتے تھے چنانچہ چار مبارک
کا عطا کرنا سپرد دلیل ہے فائدہ ناظرین سمجھ سکتے ہیں کہ اس روایت سے
کئی استدلال ہو سکتے ہیں (۱) اشعار لغتیه بطور قصاید کے لکھنا جبین
متمہد و گریز و غیرہ ہو (۲) مشقہ جمیلہ اجنبیہ کا ذکر اور اپنی شیفٹکی کا حال
بیان کرنا جس کا اتباع ابن فارض اور حافظ و جامی وغیرہ شعرائے کرام
نے کیا ہے (۳) شعر کہنے والے کو از قسم لباس عطا کرنا جسکی تبعیت مینا
کرام نے کی ہے (۴) لباس کو متبرک سمجھنا باوجودیکہ جزو بدن بھی نہیں
(۵) حاصل کرنے میں تبرکات کے رغبت کرنا اور جس قدر روپیہ اسکے لئے
صرف ہوا سراف نہ سمجھنا وغیر ذلک اور اسی طرح جب جعدی نے اشعار لغتیه
پڑھے حضرت نے او کو دعادی جن کا اثر اونکی عمر پھر با چنانچہ مواہب لیبیہ
اور او سکی شرح میں زر قافی نے لکھا ہے (و قال صلی اللہ علیہ وسلم لا یختبئ
الجمدی لما قال) ای انشدہ من قصیدۃ المطولۃ نحو ماتئ بیت (ولا تجرئی
علم اذا لم یکن لہ) برادر تجھی صفوہ ان یکدر ابد ولا یر فی علم اذا لم یکن لہ
حلیم اذا ما اور والامرا صدر ابد لا یفرض اللہ ذاک ای لا یسقط اللہ لسانک
وتقدیرہ لا یسقط اللہ اسنان فیک فحذف المضاف قال (الراوی
لہذا الحدیث عن النابتہ) قاتی علیہ اکثر من ماتہ سنتہ وکان من احسن الناس
فقرارداد البیہقی وفی روایت ابن ابی اسامہ وکان من احسن الناس ثخرا و اذا
سقط لہ سن نبت لہ اخری و کذا روایہ السلفی فی الاربعین البلدانیہ وعند
ابن السکن فی الصحابۃ والدارقطنی فی المتوفی والمختلف عن کرز بن شامہ

رؤیت اسنان النابغة ابيض من البرود عوتہ صلی اللہ علیہ وسلم وعذ الخبائی
 فی غریب الحدیث والمرجی فی کتاب العلم وغیرہما من عبد اللہ بن جراد رؤیت
 اسنان النابغة کالبر والمنہل بالانقصت لہ سن ولما انفلت وکل فی الاضواء
 اختلاف فی سند فردی الحاکم عن النضر بن شعیب عن النبیخ الاعرابی قال اکبر من
 لقیت النابغة الجعدی قلت لہ کم عشت فی الجاہلیۃ قال وارین قال النضر
 یعنی اثنی سنتہ وقال الاصمعی عاش مائتین وثلثین سنتہ وقال ابن قتیبہ ما
 با صہبان لہ مائتان وعشرون سنتہ انتحی ترجمہ نابغة جعدی نے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ربود ایک طولانی قصیدہ پڑھا جس کے شعر قریب
 دوسو کے تھے جب وہ ان شعروں پر چھوٹے بن کا ترجمہ یہ ہے (نہیں ہے
 حلم میں کچھ خیر جب نہ ہو اوس کے ساتھ حدت غضب جو بچائے اوس کے
 صافی کو کد رہنے سے۔ اور نہیں ہے علم میں کچھ خیر جب علم والا ایسا حکیم
 کہ کوئی امر پیش آئے تو اپنے کو ہلکوں سے روکے) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے منکر فرمایا کہ خدائے تعالیٰ تمہارے منہ کی ہر کونہ توڑے یعنی تمہارے
 دانت نہ گرین اور منہ کی رون نہ بگڑے۔ راوی کہتے ہیں کہ باوجودیکہ سو برس
 زیادہ انکی عمر ہوئی مگر دانت انکے سب اچھے تھے اور جب کوئی دانت اٹکا
 گرتا تو اسکی جگہ ایک دوسرا دانت نکل آتا کرزا بن اسامہ کہتے ہیں کہ میں
 نابغة کے دانت دیکھنے اولوں سے زیادہ سفید تھے یہ اثر آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی دعا کا تھا۔ اصابعہ بن کلباسہ کہ نابغة کی عمر میں اختلاف ہے
 حاکم نضر بن شعیب سے اور وہ متحج اعرابی کا قول نقل کرتے ہیں کہ میرے ملاقات

میں سب سے بڑی عموماً نے نابغہ جعدی تھے میں نے اپنے پوچھا تھا کہ ایام جاہلیت
 میں تمہاری عمر کتنی گزری تھی کہا دو در نصف بن شہیل کہتے ہیں کہ مراد اس سے
 دو سو برس ہیں۔ اور اصرہمی کہتے ہیں نابغہ دو سو تیس برس زندہ رہے۔ اور
 ابن قتیبہ کہتے ہیں کہ انتقال ادنکا اصہبان میں ہوا اور اس وقت عمر انکی دو سو
 بیس برس کی تھی۔ انتہی **ف** اگرچہ جس مضمون پر حضرت نے خوش ہو کر
 دعا دی وہ ایک عام بات ہے کہ حلم کو غضب اور علم کو حلم ہونا چاہئے
 لیکن چونکہ صحابہ پر یہ بات ظاہر تھی کہ جیسے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 علی وجہ الکمال یہ خفتیں ظہور میں آتی ہیں دوسروں سے ظہور میں آہی نہیں
 سکتی ہیں اسلئے شاعر نے گوصراحتہ مصداق معین بکھا لیکن مقصود اس سے
 توصیف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی تھی جسکو بقول مشہور الکنا یہ فصیح
 من الصراحتہ پیرایہ حکمت میں بیان کیا پس الحاصل ان دونوں شعر ریغین
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لغت ایسے طور پر ہوئی کہ گویا ان صفات
 میں کوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شریک نہیں۔ اور اسی طرح دعا دی
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو جب انہوں
 اشعار نعتیہ پڑھنے کی اجازت چاہی خیال مجھ مواہب لدنیہ میں ہے
 (ولما دخل قال العباس) بن عبد المطلب کما رواہ الطبرانی وغیرہ اماذن
 لی امتدحک قال قل لا یفیض اللہ فاک فقال۔

مستودع حیث یخفی الورق
 انت ولا مضنۃ ولا علق

من قبلہ طبت فی الظلال وفی
 شمس طبت البلاد لا بشر

بل لطفہ ترکیب السیفین وقد وردت ناراً تخلیج کل کسما وانت لما ولدت اشرقت ال فمن فی ذلک الغصبا و فی النور واضاء مشک الوجود نورنا	اجسم نسرا و الہ الغرق فی صلبہ انت کیف بحیث ارض وضاعت بنورک الافق رو سبل الرشا و شمتہ وفلح مکا و شکر العبق
---	---

و فی الخصائص الکبریٰ اخرج الساکم و الطبرانی عن حریم بن اوس قال باجرت
الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منصورہ من بنوک فسمعت العباس یقول لایول
ازیدان امتدحاک قال قل لا فیضض اللہ فاک فقال الخ ترجمہ روایت کی
طبرانی وغیرہ نے کہ جب حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ مدینہ
میں داخل ہوئے عرض کی کیا مجھے اجازت ہے کہ آپکی بیچ میں کچھ عرض کروں
فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہو اللہ تعالیٰ تمہارے منہ کی مہر نہ توڑے
یعنی منہ کی رونق نہ بگڑے پس انہوں نے ایک قصیدہ پڑھا جس کے چند
اشعار مذکورہ کا ترجمہ یہ ہے پہلے اسکے خوش تھے آپ سایون میں اور
اوس ودیعت گاہ میں جہان ملائے جاتے تھے تپتے بیضے آدم و حوا علیہما السلام
جسم براس آیہ شریفہ کے طرف اشارہ ہے وَطَفَقَا یُحْضِضَانِ عَلَیْکُمَا
مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ پھر اترے آپ شہرون میں کہ نہ بشر تھے آپ اور نہ مضنہ
بلکہ لطفہ تھے کہ سوار تھے کشتی میں اس حالت میں کہ لگام دی تھی غرق نے
نسر کو (جو ایک بت تھا) اور اس کے پوجنے والوں کو دینے جب طوفان کا
پانی اودن کے منہ میں داخل ہوا تھا آپ خلیل علیہ السلام کی پشت میں مخفی

ہو کر آگ میں گئے کہ چونکہ وہ جل سکتے تھے۔ اور آپ جب پیدا ہوئے روشنی
 ہو گئی زمین اور روشن ہو گیا آپ کے نور سے افق۔ ہم اسی روشنی اور نور
 میں ہیں اور راستے ہدایت کے طے کیا کرتے ہیں۔ اور کل وجود آپ کو
 روشن ہو گیا اور جہاں گیا جیسے مشک مکتا ہے اور آپ کی خوشبو پامیاد
 ہے انتہی الحاصل ان تمام روایات سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم اشعار سے خوش ہوتے تھے قولہ تھی یہی علم جو مدحسان کے تھے
 روح الامین یعنی چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نظم سے خوش ہوتے تھے
 اسی وجہ سے جبریل علیہ السلام حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کی تائید کیا کرتے
 تھے چنانچہ مشکوٰۃ شریف میں ہے۔ عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت
 سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لحسان ان روح
 القدس لا ینال یؤیدک ما ناحت عن اللہ ورسولہ وقالت سمعت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ہمام حسان فشتی واشتفی
 رواہ مسلو ترجمہ عایشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ سنا میں نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ حسان رضی اللہ عنہ سے فرماتے تھے کہ جبریل ہمیشہ
 تمہاری تائید کیا کرتے ہیں جب تک تم اللہ اور رسول کے طرف سے مقابلہ کرتے
 ہو اور فرمایا حسان نے کفار کی ہجو کی جس سے شفا دی مسلمانوں کو اور خود بھی شفا
 پائی یعنی سب کی تسفی ہوئی انتہی الحاصل یہ مدد دینا روح الامین کا حسان
 ابن ثابت کو اسی وجہ سے تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اشعار پسند تھے
 اور اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حسان کے لئے مسجد شریف

میں نہر رکھواستے تاکہ اوپر اشعار فقیہ پڑھیں چنانچہ اس باب میں جو احادیث ہیں
 قریب نقل کی جائیں گی۔ کعب اور ابن رواحہ کو اگر یقین نہ ہو تاکہ اشعار فقیہ کے
 پڑھنے کو حضرت پسند فرماتے ہیں حضرت کے رد و رد اور حرم کعبہ میں اشعار
 پڑھنے پر کبھی مبادرت نہ کرتے۔ اور علیٰ ہذا القیاس کعب ابن مالک نے
 جوادل حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہی معلوم ہوا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کا اشعار فقیہ کو پسند فرمانا مشہور عام تھا نہ ایسی حالت خطرناک میں کہ
 صحابہ اونکے قتل کے درپے تھے جس کا حال ابھی معلوم ہوا کعبت کبھی جرات
 نہ کر سکتے چنانچہ ہوا بھی ایسا ہی کہ حضرت نے پسند فرمایا کہ صلہ غایت ہوا۔
 قولہ جازل سے تا ابد ممدوح اور محمود رہے جاننا چاہئے کہ جملہ عالم نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کی وجہ سے پیدا ہوا چنانچہ زرقانی نے نقل کی ہے رومی ابوالشیخ فی
 طبقات الاصفہانیین و الساجک عن ابن عباس اوحی اللہ الی عیسیٰ آسن بمحمد و مرا
 ابن یمنوا بہ فلولاً محمد ما خلقت آدم ولا ابختہ ولا النار و لقد خلقت العرش
 علی الماء فاضطرب فکثبت علیہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ فکف عن السجود و اقر
 السبکی فی شفا السقام و البلقینی فی فتاواہ و شملہ لا ینال رایتا فکلمہ الرفع و عند
 الدیلمی عن ابن عباس رفعہ امانی جبریل فقال ان اللہ یقول لولاک ما خلقت
 ابختہ و لولاک ما خلقت النار و ذکر ابن السبع و الغزفی عن علی ان اللہ قال
 لبئیس من اجلک اسط البطل و اموج الموح و ارفع السماء و اجعل الثواب و العقاب
 ترجمہ دجی کی خدا سے تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام پر کہ تم بھی محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 پر ایمان لاؤ اور اپنی امت کو حکم کرو کہ وہ بھی ایمان لا دیں کیونکہ محمد صلی اللہ

محمد بن عبد اللہ بن جابر

علیہ وسلم وہ ہیں کہ اگر میں اونکو نہ پیدا کرتا تو نہ آدم کو پیدا کرتا اور نہ جنت و دوزخ
 کو جب میں نے عرش کو پانی پر پیدا کیا تو وہ ملنے لگا اور سپر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
 لکھا جس سے وہ ساکن ہو گیا اور ابن سبع اور عرفی روایت کرتے ہیں علی
 سے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ بسبب آپ کے میں نے
 زمین کو بچا یا اور موج کو متحرک کیا اور آسمان کو بلند کیا اور ثواب و عقاب مقرب
 کیا انتھی اور ایک حدیث شریف میں وارد ہے کہ عالم اسلئے پیدا کیا گیا کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بزرگی اور مرتبہ دکھلایا جائے کہما فی الواہب
 الدنیہ و فی حدیث سلمان عند ابن عباس قال ہبط جبریل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 فقال ان ربک یقول ان کنت اتخذت ابراہیم خلیلاً فقد اتخذتک حبیباً
 وما خلقت خلقاً اکرّم علی منک ولقد خلقت الدنیا و اہلہا لاعترفہم کرامتک
 و منزلتک عندی و لولاک خلقت الدنیا ترجمہ سلمان رضی اللہ عنہ کہتے
 ہیں کہ جبریل علیہ السلام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو کر عرض کی
 کہ آپ کا رب فرماتا ہے کہ اگر میں نے ابراہیم علیہ السلام کو خلیل بنایا تو
 آپ کو اپنا حبیب بنایا اور کوئی چیز ایسی نہیں پیدا کی جو میرے نزدیک
 آپ سے زیادہ بزرگ ہوا اور یقین جانئے کہ میں نے دنیا اور اس کے
 لوگوں کو اسی واسطے پیدا کیا کہ اونکو بزرگی اور مرتبہ آیکجا معلوم کر اؤں
 جو میرے نزدیک ہے اگر آپ نہ ہوتے تو دنیا کو میں پیدا نہ کرتا انتھی
 و حدیث سابق میں جو مذکور ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ
 عالم پیدا کیا گیا ہے اوسکا مطلب بھی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آفرینش

خلق سے مقصود یہ ہے کہ حضرت کا مرتبہ اور عظمت ظاہر ہو۔ پھر جب امتعا
 نے صرف اظہار فضیلت کے لئے اس قدر اہتمام کیا ہو تو ضرور ہے کہ تمام
 عالم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح و نعت میں بدل و جان مصروف
 ہو گا کیونکہ پادشاہ مثلاً اگر کوئی عمدہ اپنی مرغوب چیز کسی شخص کو تہلے
 اور وہ شخص اسکی تعریف نہ کرے تو حمیت پادشاہی اسی کی مقتضی ہوگی
 کہ اس بے ادبی کی پاداش میں وہ سزاے سخت کا مستحق سمجھا جائے
 اور ایسا شخص سوائے ممتد و سرکش کے دوسرا نہ ہو گا اسی وجہ سے حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے سب اہل آسمان و زمین جانتے ہیں
 سوائے نافرمان جن و انس کے کما فی الشفا و شرحہ للعلی القاری و فی عللہ
 بن مالک (کمار واہ ابو نعیم) و جابر بن عبد اللہ (کمار واہ احمد والد ارمی
 و البزار و البیہقی عنہ) و یعلیٰ ابن مرۃ (کمار واہ احمد و اسحاق و البیہقی بسند
 صحیح عنہ) و عبد اللہ بن جعفر (کمار واہ مسلم و ابوداؤد عنہ) (کان لا یدخل احد
 الحائط الا شد علیہ الجمل فلما دخل علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم دعاه فضع شفرہ
 علی الارض و برک بین یدیه فخط و قال یا مین السمار و الارض شئی الا یعلم فی
 رسول اللہ الا عاصی الجن و الانس و شلہ عن عبید اللہ بن ابی اوفی) ترجمہ
 کسی باغ میں ایک سرکش اونٹ تھا جسکی وجہ سے اوسمیں کوئی نہیں جاسکتا
 تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسمیں تشریف لیگئے اور اوسکو بلایا فوراً
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو وہ بیٹھ گیا اور پونٹ زمین پر رکھ دیا
 حضرت نے اوسکو مہار لگا دی اور فرمایا کہ سوائے نافرمان جن و انس کے

زمین و آسمان میں کوئی ایسی چیز نہیں جو مجھے نہ جانتی ہو کہ میں اللہ کا رسول ہوں
 انتہی ہر حد کفار بظاہر مخالف تھے لیکن دل میں ہنر و سمجھتے تھے کہ حضرت
 رسول خدا ہیں چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے **يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ**
 یعنی پہچانتے ہیں کفار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جیسے اپنے لڑکوں کو
 پہچانتے ہیں یعنی بغیر شبہ کے اس بات کو جانتے ہیں کہ حضرت رسول
 اور مصطفیٰ باوصاف کمالیہ ہیں دوسری جگہ حق تعالیٰ فرماتا ہے
قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِغْزِهِمْ ذُكْرُكَ
وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَهْجُدُونَ یعنی ہم جانتے ہیں کہ تم گنہگار
 ہے آپ کو وہ جو کفار کہتے ہیں وہ آپ کو نہیں جھٹلاتے لاکن وہ ظالم اللہ
 کی آیتوں کا انکار کرتے ہیں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 رواہ الترمذی و صحیحہ الحاکم (قال ابو جہل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم انما لا تکنیک
 ولكن نکتذب بما حجت به) کذا فی الشفا و شرحہ للعلی القاری ترجمہ علی اسم
 وجہ فرماتے ہیں کہ ابو جہل نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ ہم آپ کو
 نہیں جھٹلاتے بلکہ قرآن کو جھٹلاتے ہیں اور کتب سیر وغیرہ سے ثابت ہو
 کہ نبوت کے پہلے سے کفار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس میں کہا کرتے
 اور سمجھتے تھے۔ پس آیہ شریفہ اور احادیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ
 کفار گویا مان نہ لائے اور تکذیب قرآن شریف کی کرتے رہے مگر حضرت
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل کے معترف ہی رہے۔ اور سوائے
 کفار کے تمام موجودات کا بھیچا نا بھی حدیث شریف سے ابھی ثابت ہوا

اور یہ بات بھی معلوم ہے کہ مراد اس معرفت سے معرفت صفات ہے نہ معرفت ذات اور یہ بات معلوم ہے کہ معرفت صفات حمیدہ متکلمہ صحت اس کے ثابت ہوا کہ ازل سے تا ابد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ممدوح عالم ہیں۔ اور ابن عباس کی روایت مذکور سے اور دوسرے احادیث سے جو انشاء اللہ تعالیٰ قریب آتی ہیں یہ بات ثابت ہے کہ حق تعالیٰ نے نام مبارک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یعنی (محمد رسول اللہ) عرش پر لکھا ہے اس سے ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ازل وابد ممدوح اور محمود ہیں کیونکہ ہر خد و وضع علم ذات مخصوص پر دلالت کرانیکے لئے ہوتی ہے اور معنی وصفی مراد نہیں ہوتے مگر یہ بھی نہیں ہے کہ بالکل معنی وصفی متروک ہی ہو جائیں کیونکہ لفظ اپنے معنی موضوع لہ اول پر ہمیشہ دلالت کرتا رہے گا۔ جب تک وہ لفظ یا اس کا مبداء اس معنی میں متعلیٰ رہے اسی وجہ سے کیسا نام اللہ رکھنا درست نہیں۔ یا اگر کسی کا نام شیطان رکھا جائے بیشک جب سننے کا رنجیدہ ہوگا پس اس سے معلوم ہوا کہ معنی وصفی متروک نہیں ہوتے بلکہ اکثر وضع بہ لحاظ معنی وصفی کے ہوا کرتی ہے۔ پس جب حقیقتاً نے حضرت کا نام وضع فرمایا وقت وضع معنی وصفی مقصود تھے یعنی (حمد کیا گیا) پھر جب تک نام مبارک عرش پر اور حق تعالیٰ کے پاس سطور و مذکور ہے یعنی ازل وابد آنحضرت کا ممدوح اور محمود ہونا ستم ہو قیث المقصود اگر کوئی اس مقام میں شبہ کرے کہ حدیث ابن عباس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ حق تعالیٰ نے حضرت کا مرتبہ بتلانیکیے لئے عالم کو پیدا کیا اس سے

نور اللغات ص ۱۷۱

لازم آتا ہے کہ افعال حق تعالیٰ کے معلل بالاعراض ہوں حالانکہ یہ بات خلا
 عقیدہ ہے سو جواب اسکا یہ ہے کہ معلل بالاعراض نہ ہونے کا مطلب یہ نہیں
 کہ خدا نے تعالیٰ کے کام فوائد و منافع سے خالی ہوں ورنہ بڑی قباحۃ لازم
 آئے گی کہ نعوذ باللہ ہر ایک کام عبث ہو جائے حالانکہ حق تعالیٰ اس کی
 نفی فرماتا ہے اَفَحَبِبْتُمْ اَنَّا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا بلکہ مطلب یہ ہے کہ کسی کا تم
 حق تعالیٰ کو غرض ایسی نہیں جو باعث اسکمال ہو جیسے مخلوقات کو ہوا کرتی
 ہے کیونکہ اسکمال بالغیر حق تعالیٰ کے حق میں محال ہے۔ پس اصل شے
 کو ایسی سمجھنا چاہئے جیسے آیہ شریفہ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ
 یعنی نہیں پیدا کیا میں نے جن و انس کو مگر تاکہ میری عبادت کریں اور انفس
 (تاکہ پچھانیں مجھ کو) اب بیان ایک دوسرا شبہ پیدا ہوا کہ اس آیہ شریفہ سے
 معلوم ہوا کہ جن و انس کی تخلیق عبادت یا معرفت کے لئے ہے اور حدیث
 ابن عباس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل پر
 واقف کرانیکے لئے جواب اسکا یہ ہے کہ ضرور نہیں کہ ہر کام میں ایک ہی
 مقصود ہوا کرے۔ ادنیٰ عقلند کے ایک ایک کام میں کتنے اغراض ہوا
 کرتے ہیں جب جانیکہ خدا تعالیٰ کا کام اور وہ بھی اتنا بڑا جو آفرینش عالم ہے
 اس میں صرف ایک ہی مقصود رہنا کیا ضرور۔ دیکھ لیجئے عناصر ربیعہ کے
 کتنے کام لئے جلتے ہیں کہ اگر غور کیا جائے تو عقل حیران ہو جائے گی تخلیق
 کے وقت یہ سب اغراض و منافع پیش نظر نہ ہونگے۔ پھر اگر آفرینش نقالین کے
 دونوں مقصود ہوں تو کیا قباحۃ لازم آئیگی۔ بلکہ نقلین اگر باحسن وجہ

عبادت کریں اور تقرب الہی انہیں حاصل ہو جائے تو حضرت کا مرتبہ باحسب وجہ سمجھ لیں گے۔ ان جن دانش کی نسبت آنا لازم آسکتا ہے کہ ایک قصد ملی ہو اور ایک قصد ثانوی اور ممکن ہے کہ دونوں اولی ہوں۔ اگر کہا جائے کہ جب مقصود یہ تھا تو کفار نے پھر قصدین کیوں نہ کی۔ سو جواب اوسکا ہے کہ یہی اعتراض بعض لوگ آئیہ شریفہ پر کرتے ہیں کہ باوجودیکہ تخلیق عبادت کیلئے ہے پھر کفار عبادت کیوں نہیں کرتے۔ جو جواب اوسکا دیا جاتا ہے وہی جواب یہاں بھی ہوگا۔ حالانکہ کفار حضرت کو جانتا خود قرآن شریف سے ابھی ثابت ہو چکا۔ اگرچہ مناسب اس موقع کے اور احادیث و مباحث ہیں مگر خوف تطویل اختصار کیا گیا۔

(۳)

پھر ہر کفار گناہوں کا جو ذکر اولیا	اور از قسم عبادت ہے جو ذکر انبیا
پھر ہو ذکر سرور عالم کا کیا مرتبہ	جس کا ذکر پاک ہے گو یا کہ ذکر کبریا

نفع ذکر پاک ثابت ہے کلام اللہ سے
مطمئن ہوتے ہیں دل ذکر شدہ کو لہ سے

قولہ ہر کفار گناہوں کا جو ذکر اولیا آج حدیث شریف میں وارد ہے عن
معاذ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذکر الانبیاء من
العبادة و ذکر الصالحین ککفارة و ذکر الموت صدقة و ذکر
القبریقین یکو من الجنة فر حدیث حسن لغیرہ کذا فی الجامع الصغیر
و شرحہ سراج المنیر ترجمہ روایت ہے معاذ سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے کہ ذکر نبیوں کا ایک قسم کی عبادت ہے اور ذکر صالحین کا دین ہے

مکملہ ذکر کفار گناہوں کا

اولیاء اللہ کا کفارہ ہے گناہوں کا۔ اور ذکر موت کا صدقہ ہے۔ اور یاد کرنا قبر کا نزدیک کرنا ہے تم کو جنت سے حاصل جب اولیاء اور سائر انبیاء علیہم السلام کا ذکر عبادت اور کفارہ گناہ ہو تو سلطان الانبیاء والاولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا ذکر کس درجہ کی عبادت اور کفارہ گناہوں کا ہو گا یقین ہے کہ اس ذکر پاک میں بحسب خصوصیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ ایسی خصوصیت ہوگی کہ دوسرے میں ہرگز نہ ہو سکے قولہ جسکا ذکر پاک ہے گویا کہ ذکر کبریا کا فی الشفا

(درودی ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ) کہانی صحیح ابن حبان و مسند ابی یعلیٰ

(ان البنی صلی اللہ علیہ وسلم قال اتانی جبریل فقال لی ان ربی ورکب یقول

تدری کیف رفعت ذکرک قلت اللہ ورسولہ اعلم قال اذا ذکرک ذکرک معی

قال ابن عطاء جلت تمام الایمان بذكری معک وقال ایضا جلتک ذکرک

من ذکری فمن ذکرک ذکرک فی ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جبریل

علیہ السلام نے میرے پاس آکر کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جانتے ہو کہ آپ کا

ذکر میں نے کیا بلند کیا ہے میں نے کہا اللہ اور رسول اسکا جانتا ہے۔

کہا جس وقت ذکر کیا جاتا ہوں میں ذکر کئے جاتے ہوں آپ میرے ساتھ۔

ابن عطاء کہتے ہیں کہ مطلب اسکا یہ ہے کہ ایمان کا تمام و کمال اس بات پر مقرر

کیا کہ آپ کا ذکر میری ذکر کے ساتھ ہو اور آپ کا ذکر میرا ذکر ہے اور امام سیوطی رح

نے تفسیر در مشور میں لکھا ہے واخرج ابو یعلیٰ وابن جریر وابن المنذر وابن ابی

حاتم وابن جبران وابن مردويه وابو نعیم فی الدلائل عن ابی سعید الخدری عن

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اتانی جبریل فقال ان ربک یقول تدری

ان ربک یقول تدری

کیف رفت ذکر کہ قلت اللہ ورسولہ اعلم قال اذا ذکرک ذکرک معی ترجمہ
 یعنی تفسیر در مشورین ہے کہ حدیث موصوف اتنی کتابوں میں موجود ہے۔
 اقسطلانی نے اس حدیث کو مقصد سادس مواہب لدنیہ میں ذکر کیا ہے مگر
 اس میں بجائے اللہ ورسولہ اعلم کے اللہ اعلم ہے اور کہا کہ روایت کیا اسکو
 طبرانی نے اور ابن حبان نے اسکو صحیح کہا ہے اور شایخ زرقانی رح نے
 لکھا ہے کہ اس حدیث کی ضیاء مقدسی رح نے بھی تصحیح کی ہے مکتہ
 عجب نہیں کہ (اذا ذکرک ذکرک معی) سے اشارہ ہو وطن حقیقت محمدی
 علی صاحبہا الف الف صلوة کے جسکی تصریح حضرات صوفیہ و اکابر اولیاء
 فرماتے ہیں والعاقل تکفیه الاشارہ اور آتنا تو صراحتہ بھی اس حدیث شریف
 معلوم ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب ذکر کیا گیا میں ساتھ ہی آپ بھی
 ذکر کئے گئے یعنی بلا تعین وقت والغیب عند اللہ قولہ رفع ذکر پاک ثابت ہے
 کلام اللہ سے : حق تعالیٰ فرماتا ہے وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ یعنی بلند کیا ہم نے
 ذکر آپکا اعلیٰ اس کو کیا بڑا کر ہو کہ حق تعالیٰ نے اپنے ذکر کے ساتھ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر مقرر فرمایا چنانچہ ابی سعید خدری کی حدیث سے
 ابھی معلوم ہوا اور رفعت ذکر ہی کی وجہ سے کہ حق تعالیٰ کے نام پاک کے
 ساتھ نام مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آساؤن میں ہر جگہ اور عشق
 اور درود و یاریر جنت کے بلکہ اوس کے ہر ایک پتے پر اور سینوں پر درود
 کے اور فرشتوں کے آنکھوں کے پیچ میں اور ہر پتے پر شجرہ طوبی اور سدۃ
 کے اور خاتم ربلیان علیہ السلام کے اور تختی پر اس خزانہ کے جس کا ذکر

قرآن شریف میں ہے۔ لکھا ہوا ہے چنانچہ قریب انشاء اللہ تعالیٰ وہ احادیث جو اس باب میں وارد ہیں نقل کیجائیں گی قولہ مطمئن ہوتے ہیں دل ذکر شدہ کو لاء امام سیوطی رح نے درمشور میں آیہ شریفہ اَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ

کی تفسیر میں نقل کیا ہے اخراج ابن ابی شیبہ وابن جریر وابن المنذر وابن ابی داؤد ابوالشیخ عن مجاہد اَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ قال مجاهد واصحابہ ترجمہ میں مجاہد کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ خود فرماتا ہے کہ (آگاہ رہو کہ اللہ کے ذکر سے دل مطمئن ہوتے ہیں) مراد اس سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اور صحابہ کا ذکر ہے قائمہ مجاہد نے بِذِكْرِ اللَّهِ کی تفسیر میں مجاہد واصحابہ جو کہا ہے ہر چند ظاہر آیہ شریفہ کے مناسب نہیں معلوم ہوتا مگر چونکہ ایسے محدث جلیل القدر نے تفسیر کی ہے اسکو بحسن ظن مان لینا چاہئے کیونکہ ان حضرات کو جب تک کسی کا یقین نہیں ہوتا تفسیر بالاس نہیں کرتے چنانچہ امام ترمذی رح نے اپنی جامع کے ابواب تفسیر قرآن میں اسکی تصریح کی ہے۔ لکھا قال واما الذی فی

عن مجاہد وقاۃ وغیرہا من اهل العلم انہم فسر القرآن فليس الظن بهم انہم قالوا فی القرآن بغیر علم اذ من قبل انفسہم وقد روی عنہم ما يدل علی ما قلنا انہم لم یقولوا من قبل انفسہم بغیر علم۔ اہل انصاف ضرور بیان غور فرمائیں گے کہ امام ترمذی رح باوجود تبحر علم و علو شان کے متقدمین کی نسبت کس درجہ کا حسن ظن رکھتے تھے کہ باوجودیکہ تفسیر قرآن کے لئے کمال درجہ کی احتیاط چاہئے تاہم انکی تفسیر مجرد کو یہ کہا کہ ایسے اقوال بلا استدلال حدیث قابل اعتبار نہیں بلکہ حسن ظن ظاہر کیا کہ ان حضرات کو ضرور احادیث پہنچی ہوگی گوہیں معلوم

منہاج بر حشر

جب اس درجہ کے علماء ایسے مواقع احتیاط میں اقوال متقدمین کو صرف بخین مان لیں تو ہم لوگوں کو متقدمین کی نسبت کس قدر حسن ظن چاہئے کہ نہ مہین دینا علم ہے نہ ویسا فہم۔ افسوس ہے اُن لوگوں سے کہ جنگو عبارت پڑھنے کا بھی حوصلہ نہیں۔ ائمہ مجتہدین پر اعتراض کرتے ہیں۔ اور اگر بالفرض چند کتب حدیث پڑھ بھی لئے تو کیا کہیں امام ترمذی ہو سکتے ہیں حاشا وکلا۔ ترمذی وہ شخص ہیں کہ جنگی جلالت شان و تبحر علم و کمال قوت حافظہ پر ایک عالم گواہی دیرا ہے سچ ہے عالی ظرفوں کی بات ہی کچھ اور ہوا کرتی ہے مثل مشہور ہے جیسا آدمی ویسی بات حضرت علیؓ فرماتے ہیں دولتہ الارذال آفتہ الرجال۔

(۴)

ذکر نام پاک سے نار جنم سرد ہو	اور سہی حضرت کا دوزخ میں نہ جاے منو
بوالبشر نے کی وصیت وقت اکو شیت کہ	کہ قرین ذکر حق ذکر محمدؐ کیجیو

وحشت آدم گئی نام شہ لولاک سے
مردے زندہ ہو گئے تاثیر نام پاک سے

قولہ ذکر نام پاک سے نار جنم سرد ہو ہوا ہب لدنیہ میں ہے رومی ان قول من حلتہ القرآن یدخلونہا فیسیہم اللہ ذکر محمد صلی اللہ علیہ وسلم حتی یدکرہم جبریل علیہ السلام فیذکرہ نہ فقہر النار و تنزدی عنہم ترجمہ روایت ہے کہ ایک قوم حافظ قرآن دوزخ میں داخل ہوگی جس سے بھلا دیکھا اللہ تعالیٰ ذکر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا پھر یاد دلائینگے او نکو جبریل علیہ السلام جب یاد کرینگے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تو آگ بجھ جائیگی اور مہٹ جائیگی

فصلت نام
حاجت تمام

قولہ اور سہی حضرت کا دوزخ میں نہ جائے مثنویہ مواہب لدنیہ اور شرح زرقانی
 میں روایت ہے روینا ما اخرجہ الحافظ ابو طاهر السلفی وابن کبیر فی خبرئہ من
 طریق حمید الطویل (عن انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
 یوقف عبدان بین یدی اللہ تعالیٰ فیامر اللہ بہما الی الجنة فیقولان ربنا بسا
 استا لہما الجنة ولم نفل علما سبنا الجنة فیقول اللہ تعالیٰ ادخلا الجنة فانی لست
 علی نفسی ان لا یدخل النار من اسمہ احمد ولا محمد وردی ابو نعیم عن نبط ابن
 شریط قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہ تعالیٰ وعزتی وجلالی
 لا عذبہ احدًا تسمی باسمک فی النار) ترجمہ روایت ہے انس بن مالک
 سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ دو بندے رو برد اللہ تعالیٰ
 کے کھڑے کئے جائیں گے۔ حکم ہو گا لیجاؤ انکو جنت کے طرف وہ عرض کریں گے
 اے رب کس سبب سے ہم قابل جنت ہوئے حالانکہ کوئی عمل ہم نے ایسا نہیں کیا
 جسکا بدلہ جنت ہو ارشاد ہو گا جاؤ جنت میں میں نے قسم کہا ہے اپنی ذات
 کی کہ دوزخ میں داخل نہ ہو وہ شخص جسکا نام احمد یا محمد ہو۔ اور نیز فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ نے اپنے عزت و جلال کی قسم
 کہا ہے کہ نہ عذاب کرے دوزخ میں اوس شخص کو جو آپ کے نام کے ساتھ
 موسوم ہو ہر خد ابن تیمیہ نے لکھا ہے کہ فضیلت تسمیہ کے باب میں
 جتنی حدیثیں وارد ہیں سب موضوع ہیں مگر علامہ زرقانی نے لکھا ہے کہ
 یہ قول قابل اعتبار نہیں البتہ بعض حفاظ نے جو لکھا ہے کہ کوئی حدیث اس
 باب میں صحیح نہیں یہ بات اور ہے صحیح نہ ہونے سے موضوع ہونا لازم نہیں آتا

جیسا کہ کتب اصول حدیث میں مصرح ہے اور ایسی حدیث کیونکر موضوع ہو سکتی
 ہے جسکو اکابر محدثین مثل حاکم اور بزار ابن عدی ابو منصور ابو سعید ابو یعلیٰ
 طبرانی ابن جوزی سلفی ابو نعیم خزاعی ابن کبیر وغیرہ نے موقوفہ فرمایا تو
 کیا ہی کذا افاد الزرقانی فی شرح المواہب اور احادیث موقوفہ بھی بیان
 حکم میں مرفوع کے ہیں اسلئے کہ صحابہ ایسے امور اپنی رائے سے نہیں کہہ سکتے
 جیسا کہ محدثین نے اسکی تصریح کی ہے۔ رہا یہ کہ بعض ملاحظہ و زنادقہ بھی نام
 مبارک کے ساتھ موسوم ہیں۔ اسکا جواب یہ ہے کہ اس قسم کے فضائل بلکہ
 جمیع اعمال حسنہ بغیر ایمان کے کچھ کام نہیں آتے مقدم سب سے خدا و رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان اور محبت ہے جب یہیں معاملہ ٹھیک نہ ہوا
 تو سوائے جہنم کے پہر کہیں ٹھکانا نہیں الغرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی اس قدر عظمت ملحوظ ہے کہ توہین حضرت کے نام کی بھی حقیقتاً کو گوارا نہیں
 قولہ بوالبشر نے کی وصیت الخ مواہب لدنیہ میں مروی ہے وروی ابن
 عساکر عن کعب بن الاحبار قال اقبل آدم علی ابنہ شیث فقال اسی نبی انت
 خلیفتی من بعدی فخذ باجمارہ التقوی والعزۃ الیقینی فکلما ذکر اللہ فاذا ذکر
 الی جنبہ اسم محمد فانی راہت اسمہ مکتوباً علی ساق العرش وانا من الروح الطین
 ثم انی طفت السموات فلم ارفی السموات موضعاً الا راہت اسم محمد مکتوباً علیہ
 وانا ربی سلنی الجنة فلم ارفی الجنة قصر الا نعرفہ الا وجدت اسم محمد مکتوباً علیہ ولقد راہت
 اسم محمد مکتوباً علی نخور الحور العین وعلی ورق قصب اجام الجنة وعلی ورق شجرة
 طوبی وعلی ورق سدرۃ المنتقی وعلی اطراف الحجب و بین اعین المملکۃ فاکثر

مکتوب بزرگ نام حضرت محمد

ذکرہ خان الملکیۃ من قبل تذکرہ فی کل ساعا تہا ترجمہ روایت ہے کہ آدم علیہ السلام اپنے فرزند ثیث علیہ السلام کے طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ اسے فرزند تم میرے میرے خلیفہ ہو پس خلافت کو عمارت تقویٰ اور دستگاہ محکم کے ساتھ لو اور جب یاد کرو تم اللہ تعالیٰ کو تو اس کے متصل نام محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کر دیکھو مکہ میں نے اونکا نام ساقی عرش پر لکھا دیکھا ہے جب میں روح و طین میں تھا پہر تمام آسمانوں میں پہر کر دیکھا کہ کوئی ایسی جگہ نہیں جہاں نام محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا لکھا نہ ہو۔ اور میرے رب نے مجھ کو حبت میں رکھا وہاں کوئی محل اور کوئی بالا خانہ اور برآمدہ ایسا نہیں جس پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا نام نہ لکھا ہو اور سینوں پر تمام حور و دن کے ہر حبت کے تمام درختوں اور شجر طوبیٰ اور سدرة المنتہی کے پتوں پر اور پردن کے اطراف اور فرشتوں کے آنکھوں کے بیچ میں نام مبارک محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا لکھا ہوا اسلئے اکثر اونکا ذکر کیا کرو فرشتے قدیم سے ہر وقت اونکا ذکر کیا کرتے ہیں

فائدہ حضرت آدم علیہ السلام نے حضرت ثیث علیہ السلام کو جو کثرت ذکر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت فرمائی اور کائنات ایک تویہ ہے کہ جب فرشتے ہمیشہ حضرت کا ذکر کیا کرتے ہیں تو ضرور ہے کہ وہ نہایت عمدہ عبادت ہوگی اور ایسی عبادت زیادہ کرنا بہتر ہوگا دوسرا یہ کہ حق تعالیٰ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جیسی محبت ہے کسی کے ساتھ نہیں ہر چند حضرت ابراہیم بھی خلیل اللہ ہیں مگر حبیب اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ محبت کچھ اور ہی ہے چنانچہ خود حضرت خلیل اللہ علیہ السلام

و وصیت آدم فرمائی تھی
بنا کر ذکر حضرت آدم

معترف ہیں کہ میری غلت اس درجہ کی نہیں کما فی المواہب و شرحہ للزرقانی
 و لفظ مسلم عن ابی ہریرۃ و حدیثہ قال قال صلی اللہ علیہ وسلم یجمع اللہ الناس
 فیقوم المؤمنون حتی تزلزل اہم الجنة فیا تون آدم فیقولون یا اباانا استفتح لنا ابنتہ
 فیقول و ہل اخر حکم من الجنة الا خطیئہ ابیکم آدم است بصاحب ذلک ازہبوا
 الی ابنی ابراہیم خلیل اللہ فیقول ابراہیم راست بصاحب ذلک انما کنتم
 خلیلا من ورا و راء الحق کثرت ترجمہ روایت کی مسلم نے ابو ہریرہ اور
 حذیفہ رضی اللہ عنہما سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمع کر دیا
 حق تعالیٰ لوگوں کو محشر میں کھڑے ہونگے ایمان والے یہاں تک کہ
 قریب ہوگی اونے جنت تو وہ آدم علیہ السلام کے پاس آکر کہیں گے
 اے پدر بزرگوار ہمارے کہلو ایسے ہمارے لئے جنت وہ کہیں گے
 تمہیں جنت سے تمہارے باپ آدم ہی کی خطانے تو نکالا ہے میں اس
 کام کا نہیں جاؤ میرے فرزند خلیل اللہ کے پاس۔ ابراہیم علیہ السلام
 کہیں گے میں بھی اس کام کا نہیں ہوں میں خلیل صرف دور ہی دور تھا
 انتہی الحال آدم علیہ السلام پر یہ امر بخوبی منکشف ہو گیا تھا کہ حق تعالیٰ
 کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہایت محبت ہے کیونکہ ہر ایک
 مقام پر نام مبارک کو لکھنا اور فرشتوں سے ہمیشہ ذکر کروانا فرض محبت پر
 دلیل قطعی ہے چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے (من احب شیئا اکثر ذکرہ)
 و ہو حدیث مرفوعہ رواہ ابو نعیم والبیہقی عن عائشہ رضی اللہ عنہا ذکرہ فی المواہب
 و شرحہ ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کسی چیز کو بہت

رکت ہے تو اکثر اسکو یاد کیا کرتا ہے انتہی۔ آسٹے حضرت آدم علیہ السلام
 اپنے اوس فرزند کو جو محبوب ترین اولاد اور خلیفہ تھے وصیت کی کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر بکثرت کیا کریں۔ اس وصیت میں بظاہر دو فایز
 ہیں ایک خاص نفع ذاتی شیث علیہ السلام کا کہ بدولت اوسکے حق تعالیٰ
 کے نزدیک انکا تقرب بڑھے۔ دوسرا یہ کہ تمام اولاد کی بھلائی بمیں مد نظر تھی
 کیونکہ جب سب کو یہ معلوم ہو جائے کہ اپنے پیارے فرزند ولیجہ کو ایسی
 وصیت کی ہے تو انہیں جو زیرک اور خلف الصدق ہیں ضرور اس کام میں رغبت
 کریں گے۔ اسپہنچل اگر کسی ناخلف نے پدر مہربان کی وصیت کو لغو سمجھا تو اپنا نقصان
 کیا۔ یہ تو انکا ذکر تھا جو خود نبی مقرب تھے۔ اب اس موقع میں ناظرین خوب
 سمجھ سکتے ہیں کہ جب انبیاء اولوالعزم نے ذکر نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں
 اسقدر اہتمام کیا ہو تو ہم امتیون کو کس قدر اسکا اہتمام و التزام چاہئے کیونکہ
 ہمارا تو دین و ایمان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی محبت کے ساتھ وابستہ
 ہے۔ دیکھو خود حضور اقدس کیا فرماتے ہیں عن انس قال قال النبی صلی اللہ

علیہ وسلم لا یومن احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ وولدہ والناس جمیعین
 رواہ الشیخان واللفظ للبخاری ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہ کوئی تم میں ایماندار نہیں ہوتا ہے جب تک اوسکے دل میں میری محبت اوسکے
 باپ اور بیٹے اور سب لوگوں سے زیادہ نہ ہو یعنی تمام عالم سے زیادہ جب تک
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت نہ ہو ایمان ہی نہیں غرض ایمان اگر حاصل
 کرنا ہو تو حضرت کی محبت حاصل کرنا چاہئے اور حصول محبت کی منسلک ذکر ہے

چنانچہ ابن قیم نے حادی الارواح الی بلاد الانفراح میں لکھا ہے وقد جعل اللہ
 لكل مطلوب مفاحا ومنتاحا والولاية والمجته الذکر یعنی حق تعالیٰ نے ہر ایک
 مطلب کے لئے ایک کنجی مقرر کی ہے اور کنجی قرب و محبت کی ذکر ہے
 اس سے معلوم ہوا کہ ایمان اگر حاصل کرنا ہو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کا ذکر بکثرت کرنا چاہئے تا محبت حضرت کی پیدا ہو اور بدولت اوس کے
 ایمان حاصل ہو۔ اور اگر ایمان ہے یعنی حضرت کی محبت ہے جب تو
 بمقتضا سے من اجبت یا اکثر من کرہ خود ذکر ہونے لگے گا قولہ لولاء اثنائ
 اوس حدیث شریف کے طرف ہے جو مواہب لدنیہ میں ہے وروی انہ لما نبج
 آدم من الجنة راہی مکتوبا علی ساق العرش وعلی کل موضع فی الجنة اسم محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم مقرر ہوا باسم اللہ تعالیٰ فقال یارب ہذا محمد من ہذا فقال اللہ تعالیٰ
 ہذا ولدک الذی لولاء ما خلقتک فقال یارب ہذا محمد من ہذا فقال اللہ تعالیٰ
 یا آدم لو تشفعت الینا بمحمد فی اہل السموات والارض لشفعتک ثم حمیہ حب آدم
 علیہ السلام حبت سے نکلے وکیا کہ ساق عرش پر اور جنت میں ہر جگہ نام محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ لکھا ہوا ہے عرض کیا یا رب
 یہ محمد کون ہیں ارشاد ہوا (ہذا ولدک لولاء ما خلقتک) یعنی یہ تمہارے فرزند
 ہیں اگر وہ نہ ہوتے تو میں تم کو نہ پیدا کرتا۔ عرض کیا یا رب ہجرت اس فرزند
 کے اس والد پر رحم کرنا آئی کہ اسے آدم اگر تم محمد کے وسیلے سے کل زمین
 و آسمان والوں کے حقیق سفارش کرتے تو بھی ہم قبول کرتے۔ اور اسی طرح بقا
 (لولاء) اوس حدیث شریف میں وارد ہے جبکہ روایت کیا امام بیہقی نے

بوقت ارشاد

اور مشورین تفسیر کر یہ شریفہ فتنۃ آدم من ذریہ کے لیمات کے تحت میں
 کما قال اخرج الطبرانی فی المعجم الصغیر والحاکم وابونعیم والبیہقی کلاہما فی الدلائل
 وابن عساکر عن عمر بن الخطاب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما اذنب
 آدم الذنب الذی اذنب رفع راسہ الی العرش فقال اسالک بحق محمد الا عقر
 لی فاوحی اللہ الیہ ومن محمد فقال لما خلقتنی رفعت راسی الی عرشک فاذا فیہ
 مکتوب لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ فعلت انہ لیس احد اعظم عندک قدرا من
 جعلت اسمہ مع اسمک فاوحی اللہ الیہ یا آدم انہ آخر النبیین من ذریۃک ولولہ
 ما خلقتک ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب آدم علیہ السلام
 سے وہ گناہ صادر ہوا تو آسمان کے طرف سے اٹھا کر دعا کی کہ الہی بحق محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم مجھے بخش دے اور پر وحی ہوئی کہ محمد کون سے عرض کیا الہی
 جب پیدا کیا تو نے مجھ کو تو میں نے عرش کے طرف سے اٹھا کر دیکھا تو لکھا ہوا ہے
 لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اس سے میں نے جانا کہ جس کا نام تو نے اپنے نام
 کے ساتھ لکھا ہے اس سے زیادہ کسی شخص کا مرتبہ تیرے پاس نہ ہو گا۔ وحی آئی
 کہ اے آدم وہ نبیوں سے آخر ہونگے تمہاری اولاد میں (دلولہ ما خلقتک)
 یعنی اگر نہ ہوتے وہ تو نہ پیدا کرتا میں تم کو انتہی آبن جوری ح نے بھی کیا لولہ
 بفضل المصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام میں اس حدیث کو روایت کیا ہے
 فائدہ اکثر احادیث میں بظاہر اختلاف ہوا کرتا ہے کہ جسکی توفیق ہر شخص سے
 ہو نہیں سکتی۔ ایسے مواقع میں یہ نہ خیال کرنا چاہئے کہ دونوں حدیثوں میں
 کچھ ضعف آجاتا ہو بلکہ یوں سمجھنا چاہئے کہ ہر ایک حدیث کو دوسری حدیث

سے تعداد کی وجہ سے قوت پیدا ہو جاتی ہے اسلئے کہ ہر ایک حدیث نفس واقعہ
 کی صداقت پر گویا دوسری حدیث کی گواہ ہوتی ہے ہاں جن امور زائدہ فیاض
 ہیں وہ نہیں شک پیدا ہو گا کہ نفس واقعہ میں دیکھا و احادیث معراج صحیحین وغیرہ
 میں وارد ہیں اس سے ترتیب مقامات انبیاء علیہم السلام میں کشفہ و اختلاف
 ظاہر ہے۔ پھر اس سے یہ نہیں لازم آتا کہ اس وجہ سے وہ سب احادیث ضعیف
 ہو گئے ہوں بلکہ محدثین حتی الامکان اس قسم کی احادیث میں توفیق و بیعت
 ہیں اور کبھی فتبا اختلاف کا یہ بھی ہوتا ہے کہ راوی کو ہر چند اصل واقعہ تو یاد
 ہوتا ہے لیکن ممکن ہے کہ بسبب تادمی ایام کے تقدیم یا تاخیر اوقات وغیرہ
 پورے طور پر یاد نہ رہنے کی وجہ سے اپنے ظن غالب پر بیان کر دیا ہو چنانچہ
 ان دونوں حدیثوں میں یہی صورت معلوم ہوتی ہے الحاصل ان دونوں
 حدیثوں سے مخاطبہ حق تعالیٰ کا آدم علیہ السلام کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ
 وسلم کے باب میں ثابت ہے کیونکہ ابھی حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ جو
 شخص کسی کو دوست رکھتا ہے اس کا ذکر زیادہ کرتا ہے قولہ و عشق آدم
 گئی نام شہ لولا کہ سے ہکما فی المواہب والذرقانی (واخرج ابو نعیم فی الحلیۃ عن
 ابی ہریرۃ عن صفیۃ لما نزل آدم علیہ السلام بالہند استوحش فزئل جبریل علیہ السلام
 فنادی بالاذان اللہ اکبر اللہ اکبر مرتین اشہدان لا الہ الا اللہ مرتین اشہدان
 محمد رسول اللہ مرتین الحمد للہ) و رواہ ایضا الساکم وابن عساکر وقد روی
 البیہقی عن علی رآنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حزینا فقال یا ابن ابی قحافہ
 مالی اراک حزینا فمر بعض المکس لئلا یؤذن فی اذنک فانہ دوار للہم فمرتہ فوجدتہ

کذلک وقال کل من رواتہ جریۃ فوجہ کذلک ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے جب آدم علیہ السلام ہند میں اترے اور کو وحشت ہوئی اور سوت
 جبریل علیہ السلام اترے اور اذان کہی اسطور سے اللہ اکبر اللہ اکبر دوبار
 اشہدان لا الہ الا اللہ دوبار اشہدان محمد رسول اللہ دوبار آخر حدیث تک
 (مقصود یہ کہ بدولت اس اذان کے وحشت جاتی رہی) اور علی کرم اللہ وجہہ
 فرماتے ہیں کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو خزن و غلین
 دیکھ کر فرمایا کہ اے ابن ابی طالب تم کو میں غلین پاتا ہوں کسی سے کہو کہ
 تمہارے کان میں اذان کہہ دے وہ غم کی دوا ہے علی رضی اللہ عنہ فرماتے
 ہیں کہ میں نے اسکو آزمایا فی الحقیقت اس سے خزن جاتا رہتا اور اس حدیث
 کے جتنے راوی ہیں سبہوں نے ایسا ہی کہا کہ منہ بھی اسکو آزمایا ہے
 واقعی یہی تاثیر پائی انتھی نکمہ وجہ اسکی یہ ہے کہ جب کوئی اپنے محبوب کو
 یاد کرتا ہے تو جتنے خیالات وحشت انگیز ہوں سب محو ہو جاتے ہیں اسلئے
 کہ جب انسان کو کسی کے ساتھ کمال درجہ کی محبت ہو اور اسکو یاد کرے
 تو دل اسی کے ساتھ متعلق ہو جاتا ہے جس سے خیال اور امور کا جو حشر انگیز
 ہوں باقی نہیں رہتا یعنی کیفیت جدیدہ دل میں ممکن ہونے کی وجہ سے کیفیت
 سابقہ محو ہو جاتی ہے جب یہ تاثیر ہر محبوب کے یاد کرنے میں عموماً ٹھیری تو
 محبوب رب العالمین کے یاد کرنے میں کس قدر تاثیر ہونا چاہئے جب بحسب
 عقیدہ اہل اسلام کسی کیفیت قلبی وغیرہ کا وجود بے تخلیق خالق ممکن نہیں۔
 سو جیسے حق تعالیٰ نے ہر محبوب کے یاد کرنے میں یہ تاثیر رکھی ہے اپنے محبوب

صلی اللہ علیہ وسلم کی یاد میں اگر خاص طور پر وہ تاثیر رکھی ہو تو کیا عجب البتہ ان دونوں میں اتنا فرق ہو گا کہ وہاں تذکر کے بعد ایک نئی کیفیت پیدا ہوتی ہے جس سے کیفیت سابقہ محو ہو جائے۔ اور یہاں توسط کیفیت جدیدہ کی ضرورت نہیں۔ مگر چونکہ تاثیرات اشیاء میں جانب اللہ میں۔ اثر آخری دونوں کا ایک طور پر ہوا۔ جیسے طب یونانی و مصری یا ڈاکٹری کہ کسی میں علاج بالصد ہے اور کسی میں بالموافق۔ ہر چند کیفیات درمیانی متغیر ہوں مگر انجام دونوں کا جواز الہ مرض ہے ایک ہے **الحاصل** آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر باریک میں یہ اثر دیا گیا ہے کہ وحشت و اندوہ کو دفع کرے۔ میں یقین سمجھتا ہوں کہ یہاں باریک و نازک اسرار ہونگے۔ جسکو اہل مذاق جانتے ہونگے۔ اتنا تو میں بھی کہہ سکتا ہوں کہ اوہر شان رحمۃ للعالمین جلوہ گر ہے کہ نام سے آثار رحمت ہویدا ہوں۔ اور اوہر عظمت شان غیوری آمادہ قہر ہے کہ جب عوام محبوبوں کے ذکر میں وہ تاثیر ہو۔ کیا معنی کہ محبوب رب العالمین کے ذکر میں وہ اثر نہ ہو۔ دلون پر جبر ہے کہ بخرق عادت بلا توسط کیفیت جدیدہ وحشت و اندوہ دفع ہو کرے۔ یہاں ایک بات اور یاد رکھ لینا چاہئے کہ اگر کسی بد اعتقاد قس القلب کے دل میں یہ اثر ظاہر نہ ہو تو یہ نہ سمجھیں کہ اسکی تاثیر میں کچھ فرق ہے۔ بلکہ وہاں یہ سمجھا چاہئے کہ محل میں صلاحیت نہیں۔ جیسے طبیب معترف ہیں کہ جب محل میں صلاحیت و قبول نہ ہو۔ دوا کیسی ہی قوی الاثر کیون نہ ہو کچھ تاثیر نہیں کرنے۔ علیٰ ہذا القیاس اور ادمیہ و سورقرا فی باوجود قطعیت تاثیر کے اسی وجہ سے کبھی اثر نہیں بھی کرتے ہیں فائدہ اگر کوئی یہاں

یہ سوال کرے کہ حدیث شریف سے تو مجموع اذان کی تاثیر ثابت ہوتی ہے اور
اسمین کئی امور مذکور ہیں خاص حضرت کے نام کی تاثیر کہاں سے ثابت ہوئی
اسکا جواب یہ ہے کہ اذان میں تین چیزوں کا ذکر ہے۔ اللہ تعالیٰ۔ اور نبی صلی اللہ
علیہ وسلم۔ اور نماز کی دعوت۔ یہ تو ظاہر ہے کہ اس اذان سے دعوت نماز
مقصود نہیں ورنہ علی کرم اللہ وجہہ کو کان میں اذان کہلو انے کا ارشاد
کیون ہوتا۔ فرمادیتے کہ اذان وقتہ سن لو۔ اب رہا خداے تعالیٰ کا ذکر
سوا سمین کچھ شک نہیں کہ خداے تعالیٰ کے نام پاک میں ہر قسم کی تاثیرات
ہیں۔ اسکا انکار کون کر سکے۔ مگر یہ بھی تو ہے کہ موثر حقیقی وہی ہے۔
اور وہ مختار ہے چاہے تاثیر کسی شے کی کسی وقت ظاہر کرے چاہے نہ کرے
چنانچہ آدم علیہ السلام جب سے کہ اپنے مقام سے جدا ہوئے کیا ہو سکتا ہے
کہ اس محل وحشت اندوین سوائے خداے تعالیٰ کے اور کسی کا ذکر
اسخون نے کیا ہوگا پہر باوجود اسکے نام پاک کی تاثیر ظاہر نہ فرمائی کیونکہ مقصود
کچھ اور تھا پہر جب وحشت کو انکی دفع کرنا منظور ہوا جبریل علیہ السلام بھیجے
گئے کہ اذان کہیں جسین نام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی تھا اب ذرا
غور کیا جائے کہ ایسے موقع میں آدم علیہ السلام نے کیا خیال کیا ہوگا یہی
وجہ تھی کہ جب نام مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یاد دلا دیا گیا نامی
خصوصیات حضرت کے جو وہ دیکھ چکے تھے سب آنکھوں کے سامنے ہو گئے
اور کہنے لگے الہی بن محمد صلی اللہ علیہ وسلم مجھے بخشدے۔ اس سے معلوم ہوا
کہ تمامی اذان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک کا ذکر مقصود تھا

جسکی تاثیر ظاہر ہوئی اور اسکی مثال ایسی ہوئی جیسے قیامت میں بلال رضی اللہ
 عنہ کی اذان سے صرف تصدیق رسالت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 مقصود ہوگی کما فی المواہب وثمرہ (واخرجہ) اسی حدیث ابی ہریرۃ الذکور
 (الطبرانی والحاکم بلفظ) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (تخسر الانبیاء علی الدفا
 وابحث علی البراق وبعث بلال علی ناقۃ من فوق الجنة کیا دی بالا اذان
 محضاً وبالشہادۃ حقاً حتی اذا قال اشہدان محمد رسول اللہ شہد لہ المؤمنون
 من الاولین والآخرین) ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہ انبیاء کا شہر سوار یوں پر ہو گا اور سوار ہو نگاہیں براق پر اور بلال ناقہ
 جنت پر ہونگے اور اذان خالص کہیں گے اور سچی گواہی دینگے جب
 اشہدان محمد رسول اللہ کہیں گے تو سب اگلے بچلے اہل ایمان اسکی
 گواہی دین گے انتہی۔ یہ بات ظاہر ہے کہ نہ محشر میں نماز کی دعوت مقصود
 ہے نہ شہادت توحید کیونکہ وہاں تو کفار بھی موجود ہو جائیں گے مقصود
 یہ کہ مجمع اذان سے دونوں صورتوں میں ایک ہی چیز مقصود ہے اس
 معلوم ہوا کہ اذان میں جبرئیل وحشت و اندوہ کی تاثیر ہے بظہار مبارک
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے اور وحشت آدم علیہ السلام کی اسی
 زائل ہوئی وہو المطلوب قولہ شہد لولاک ابن عباس سے روایت ہے
 کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے لولاک ما خلقت الجنة ولولاک ما خلقت النار اور سلطان
فارسی سے لولاک ما خلقت الدنیا مروی ہے چنانچہ دوسری اور چوتھی
تسلیس میں دونوں روایتیں مذکور ہوئیں۔ فائدہ یہاں معلوم کرنا چاہئے

کہ آجکل جو غل مچ رہا ہے کہ لولاک لما خلقت الافلاک حدیث موضوع ہے اگر
 یہ تسلیم بھی کیا جاوے تو اہل حرج کو اس سے فائدہ کیا۔ زمین دریا جنت و دوزخ
 ثواب و عقاب۔ جملہ آدمیوں کے جذبات و گوار۔ بلکہ ساری دنیا جب بدولت
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیدا ہوئی تو افلاک کیا چیزیں دیکھو جنت
 و دوزخ بدولت حضرت کے پیدا ہونے کی حدیث کو حاکم دلیلی سبکی۔ بلقینی نے
 روایت کیا ہے اور زمین و دریا پیدا ہونے کی حدیث کو ابن سبج اور غفری
 نے اور دنیا طفیلی ہونے کی حدیث کو ابن عساکر نے۔ اور ثواب و عقاب
 کی حدیث کو ابن سبج و غفری نے اور خلق آدم علیہ السلام کی حدیث کو طبرانی
 حاکم بیہقی ابن عساکر ابونعیم ابوالشیخ بلقینی سبکی نے چنانچہ دوسری اور چوتھی
 شدیس میں ان احادیث کا ذکر ہو چکا۔ اور خصائص کبریٰ میں امام سیوطی ح
 نے نقل کیا ہے اخرج الحاکم و البیہقی و الطبرانی فی الصغیر و ابونعیم و ابن عساکر
 عن عمر بن الخطاب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما اقرن آدم ^{عظمتہ}
 قال یارب اسالک بحق محمد لما غفرت لی قال کیف عرفت محمد قال لانک لما
 خلقتنی بیدک و نفخت فی من روحک رفعت راسی فرایت علی قوائم العرش
 مکتوب لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ فعلت انک لم تصف الی اسک الا احب
 الخلق الیک قال صدقت یا آدم ولولا محمد ما خلقتک ترجمہ روایت کیا
 حاکم و بیہقی و طبرانی نے صغیر میں اور ابونعیم اور ابن عساکر نے عرضی اللہ
 عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب آدم علیہ السلام
 مرکب خطا ہوئے عرض کی یارب بحق محمد صلی اللہ علیہ وسلم تجھ سے سوال

کرتا ہوں کہ مجھے بخشدے ارشاد ہوا تم نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کیسے پہچانا
 عرض کیا جب تو نے مجھے پیدا کیا اور اپنی روح مجھ میں پھونکی تو میں نے سر
 اوٹھایا جو دیکھا تو عرش کے ہر پایہ پر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوا ہے
 اس سے میں سمجھ گیا کہ اپنے نام کے ساتھ اسی کا نام تو لایا ہو گا جو محبوب ترین
 خلق تیرے پاس ہے ارشاد ہوا اے آدم تم سچ کہتے ہو اگر محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم نہوتے تو میں تکونہ پیدا کرتا انتھی الحاصل ان سب روایات سے
 معلوم ہوا کہ تمام عالم کا وجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طفیلی ہے۔
 اب کہئے افلاک اس سے کہاں نکل سکیں گے۔ بلکہ خود افلاک کا نام بھی صراط
 علی کرم اللہ وجہہ کی روایت میں آچکا ہے جو دوسری تسدیس میں مذکور ہے
 اب باقی رہی یہ بات کہ یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ موضوع ہے سو کھیت
 علمی ہے۔ اعتراف کرنا والے سب ایسے نہیں ہیں کہ ابحاث علمیہ سے
 واقف ہوں بلکہ اکثر تو ایسے ہوں گے کہ لفظ حدیث کے معنی تک نہ جانتے
 ہوں گے ایسے لوگوں کا ایسے موقع میں مقصود کچھ اور ہی ہوتا ہے خیر الغیب
 عند اللہ۔ ابن جوزی نے تو اس حدیث کو موضوعات کی کتاب الفضائل
 میں ذکر نہیں کیا۔ باوجودیکہ کمال تشدد اور نکالنا ظاہر ہے کہ اکثر احادیث ضعیفہ
 کو بھی داخل موضوعات کر دیا ہے۔ مان ملا علی قاری نے موضوعات الحدیث
 میں خلاصہ سے نقل کیا ہے کہ صفائی نے اس حدیث کو موضوع کہا ہے مگر
 ساتھ ہی یہ بھی لکھا کہ معنی اسکے صحیح ہیں کیونکہ دینی کی روایت میں لولاک
 ما خلقت الخبتہ ولولاک ما خلقت النار اور ابن عساکر کی روایت میں لولاک

ما خلقت الدنيا واروہ ہے انتہی اکمال حدیث لولا کہ صحیح ہے گوا الفاظ میں قید
 فرق ہو پس اطلاق شدہ لولا کہ میں کچھ کلام نہیں وہو المقصود قولہ مردے زندہ
 ہو گئے تاثیر نام پاک سے ہوا وہب لہ نہ میں ہے وعن النبی ان شابا
 من الانصار توفی ولہ ام عجز عمیاء فنجیہاہ وغزنیہا فقللت مات ابنی قلنا لم
 تقلت اللہم ان کنت تعلم انی ہاجر الیک والی نبیک رجاء ان تعفنی علی
 کل شدة فلا تخلم علی ہذہ المصیبتہ فما برحنا ان کشف التوب عن وجہہ طمنا
 رواہ ابن عدی وابن ابی الدنیا والبیہقی وابو نعیم رحمہم روایت ہے النبی
 سے کہ کسی انصاری کا انتقال ہوا جو جوان تھے اور انکی ماں بڑھیا نابینا تھی
 مرنے اور نہ کھڑا اوڑھا دیا اور اس بڑھیا کی تعزیت کی اس نے پوچھا کیا راز اور
 مر گیا مرنے کہا ہاں وہ یہ دعا کرنے لگی کہ یا اللہ اگر تو جانتا ہے کہ میں نے تیرے
 اور تیرے رسول کے طرف ہجرت اس امید پر کی ہے کہ مرد کرے گا تو میری ہر
 سختی میں۔ تو یہ مصیبت مجھ پر ڈال اس سے کہتے ہیں کہ ہم اپنی جگہ سے ہٹ
 نہ تھے کہ وہ جوان انصاری نے اپنے منہ سے کھراٹھایا اور ہمارے ساتھ ل
 کہا نا کہ یا اور دوسری روایت میں ہے کہ اس وقت تک وہ زندہ رہے کہ
 انکی ماں کا انتقال اون کے روبرو ہوا روایت کیا اسکو ابن عدی وابن
 ابی الدنیا اور بیہقی اور ابو نعیم نے انتہی سچان اللہ کیا قوی ذریعہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام کا ان بی بی کے دل میں ممکن تھا کہ بنیر کو
 کے ویسی نازک حالت میں زبان پر آگیا۔ اور کیا اعتقاد کامل تھا کہ شک
 کو کچھ موقع ہی نہ ملا۔ خوب ذہن نشین تھا کہ جب سب گہر بار چھوڑ کے حضرت

کی خدمت میں پہنچ گئے اور حضرت کے ہو رہے تو کیسی ہی مصیبت کیون نہ ہو جب اس ذریعہ سے دعا کی جائیگی اگر موت بھی ہو تو ٹل جائیگی۔ پہر جب ایسی عقیدت کے ساتھ بارگاہ رب العزت میں وہ دعا پہنچی جس میں نام مبارک حضرت شریک تھا تو اس کا قبول ہونا کیا عجب کیونکہ ابتداء سے نشا غصری انسانی میں یہ سنت اللہ جاری ہو چکی ہے کہ یہ برکت نام مبارک دعا قبول ہوا کرے اب یہاں یہ بحث باقی رہی کہ تاثیر احیا ہجرت میں تھی یا نیت میں یا نام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں یا مجموع میں۔ اور اگر مجموع میں ہو تو جو کون ہے۔ چونکہ یہ بحث مسئلہ تاثیر اذان کے مشابہ ہے جس کا ذکر ابھی ہوا ہے بخوف تطویل ناظرین کی طبع رسا اور وجدان سلیم پر حوالہ کر دیا جاتا ہے۔ الحاصل بعد غور کے معلوم ہو سکتا ہے کہ تاثیر نام پاک کی تھی کہ مردہ زندہ ہو گیا

(۵)

حضرت آدم نے اوس فرزند سید بھی کہا	میں نصح کیلئے جب آسمانوں پر گیا
دیکھا ذکر احمدی میں ہر ملک مصروف تھا	اور ہر اک تجو یہ جنت کے ہوا نام اذکا لکھا

سینے عروں کے ملائک کی جبین تا بعش
ہر جگہ اس نام کلبہ عالم علوی میں نقش

قولہ حضرت آدم نے اوس فرزند سے یہ بھی کہا الخ پستیس ثالث میں کعبہ کی روایت مذکور ہوئی جس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے نام پاک کے ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک کہاں کہاں لکھا ہوا ہے آسمانوں پر ہر جگہ جنت کے درو دیوار پر عروں کے سینوں پر سدرۃ المنتہی طوبی اور اشجار جنت کے پتے پر پردوں کے اطراف اور فرشتوں کے اکھبوں کے

کتوب ہون نام حضرت
علیہ السلام و مبارک

تج میں اور یہ بھی مذکور ہوا کہ فرشتے ہر وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ذکر میں مصروف ہیں اور سوائے اسکے اور روایات مرفوعہ بھی اسکے سوید ہیں چنانچہ امام سیوطی رح نے خصائص کبریٰ میں ذکر کیا ہے اخراج ابو نعیم

فی الحلیۃ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما فی الخبۃ شجرة علیہا ورقۃ الاکتوب لالا الا اللہ محمد رسول اللہ ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی درخت جنت میں ایسا نہیں جس کے پتوں پر لالا الا اللہ محمد رسول اللہ نہ لکھا ہو۔ اور امام شعبی نے تفسیر کشف البیان میں بسند متصل روایت کیا ہے عن ابن عباس عن علی بن ابی طالب رضی اللہ

عنه قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما عرج بی رایت علی ساق العرش مکتوباً لالا الا اللہ محمد رسول اللہ ابو بکر الصدیق و عمر فاروق ترجمہ روایت ہے علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ شب معراج میں نے عرش کی ساق پر دیکھا کہ لالا الا اللہ محمد رسول اللہ ابو بکر صدیق و عمر فاروق لکھا ہے اسی طرح خصائص کبریٰ میں نقل کیا ہے اخراج ابن عدی و ابن عساکر عن انس قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم لما عرج بی رایت علی ساق العرش مکتوباً لالا الا اللہ محمد رسول اللہ ایدتہ بعلی ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ شب معراج عرش کی ساق پر میں نے لکھا دیکھا لالا الا اللہ محمد رسول اللہ ایدتہ بعلی یعنی تائید دی میں نے او کو علی سے انتہی اور خصائص کبریٰ میں یہ روایت بھی ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے کعب اجار

سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اُن فضائل کی بہین خبر دو جو قبل ولادت شریف ظہور میں آئے۔ کہا میں نے کتب سابقہ میں پڑھا ہے کہ ابراہیم خلیل علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایک پتھر پایا تھا جس پر چار سطرین لکھی تھیں پھلی سطر انا اللہ لا الہ الا انا فاعبدونی۔ دوسری سطر انا اللہ لا الہ الا انا محمد رسولی طوبی لمن آمن بہ وابتغہ الحمد ہیث اور اسکے سوا خصائص کبریٰ اور مواہب لدنیہ وغیرہ میں بہت روایتیں مذکور ہیں کہ اکثر بلاد میں اشجار و احجار پر کلمہ طیبہ لکھا ہوا اکثر لوگوں نے دیکھا ہے اور جابر سے روایت ہے کہ سلیمان علیہ السلام کی مہر نقش یہ تھا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اگرچہ ابن جوزی رح نے اس روایت کو موضوع کہا ہے مگر امام سیوطی رح نے تعقیبات میں لکھا ہے کہ عبادۃ بن صامت رضی اللہ عنہ سے بھی یہی روایت وارد ہے جسکی تخریج طبرانی نے کی ہے اسحٰل چوتھیں یہ بات جان لے کہ حق تعالیٰ نے پہلے پہل جب کتابت کو ایجاد فرمایا سب سے پہلے نام پاک آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اپنے نام کے ساتھ لکھا۔ پیرا دسکو اس قسم کی کسی بات میں شک نہ ہوگا بلکہ یہ سمجھ جائیگا کہ یہ چند مواقع کیا اگر سارا عالم نام آدمی پر آنحضرت کے گواہی دے تو کوئی بڑی بات نہیں فردوسِ دینی میں روایت ہے اول شی خطا اللہ عز وجل فی الکتاب الاول انا اللہ لا الہ الا انا سبقت رحمתי غضبی فمن شہدان لا الہ الا اللہ وان محمدا عبده ورسوله فله النجۃ (عبداللہ بن عباس) یعنی روایت ہے عبداللہ بن عباس

سے کہ پہلی بات جو اللہ تعالیٰ نے پہلی کتاب میں لکھی ہے کہ میں اللہ ہوں سب سے
 سوائے کوئی معبود نہیں میری رحمت میرے عفو سے بڑھ ہی ہوئی ہے
 پھر جو شخص گواہی دے کہ کوئی معبود اللہ کے سوا نہیں اور محمد (صلی اللہ
 علیہ وسلم) اس کے بندہ اور رسول ہیں اس کے واسطے جنت ہے۔
 الحاصل ان تمام روایات سے یہ بات ثابت ہے کہ جو قدر و منزلت
 اور خصوصیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حق تعالیٰ کے نزدیک ہے
 اس کا کچھ شمار و حساب نہیں۔ اب یہ معلوم نہیں کہ نسا اور سبب اس کا
 کیا ہے کیونکہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صرف رسول ہی تھے تو اتنا
 ہی کافی تھا کہ مثل دوسرے رسولوں کے بعد ادا کرنے پر فرض منصبی یعنی
 تبلیغ رسالت کے متعلق تکمیل ہوتے۔ اسکے کیا معنی کہ ہنوز عالم کا نام
 تک کسی زبان پر نہیں آیا تھا کہ لسان غیب سے آپ کی نام آوری کے
 ہر طرف چرچے ہو رہے ہیں۔ عالم نے جب عدم سے آنکھ کھولی پھر پہل
 جس چیز پر نظر پڑی آپ ہی کا نام گرامی تھا جو خالق بے ہمتا کے ساتھ
 ساتھ ہر جگہ جلوہ گر تھا۔ ہر جگہ گواہی دیر رہے کہ اونکی نظیر کا کہیں پتا
 نہیں اور ہر فرشتہ ذکر میں آپ کے رطب اللسان اور زبان حال
 نقشبہ سراسر ہے کہ (بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر) ایک طرف انبیاء
 الواعزم لغت گوئی میں مصروف ہیں کوئی آرزو امنی جو نیکی کر رہا ہے
 اور کوئی ادب کا توسل کر کے حق تعالیٰ سے مرادین مانگ رہا ہے معلوم
 نہیں کوئی جانفشانی آپ کی قبل وجود حق تعالیٰ کو ایسی پسند آگئی تھی

کہ اس قدر قدر افزائی ہوئی۔ یہ تو ظاہر ہے کہ اگر جانفشانی پر اسکا مدار ہوتا تو انبیائے سابق زیادہ تر مستحق ان مراتب کے تھے۔ معاذ اللہ بیان عروج و عبادت کو کیا دخل۔ یہ ایک خاص فضیلت ہے جس کا وجہ قبل تخلیق عالم ہو چکا ہے ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم اب اگر بالفرض کوئی تمام ملائک و جن و انس وغیرہ کی عبارت کہے کہ یہ توقع رکھے کہ ہم بھی ایسا رتبہ حاصل کر سکتے ہیں تو کیا ممکن ہوگا لغو ذواللہ من ذلک یہ بھی ایک قسم کا جنون سمجھا جائے گا خالق عالم جل شانہ نے ازل سے ابد تک کی فضیلت اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا کر چکا ازل کا حال کس قدر معلوم ہوا ابد کا حال بھی آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ معلوم ہوگا شمس یہ کہ جنت کی کنجیاں حضرت ہی کے ہاتھ میں ہوں گی اور سلطنت جنت کی حضرت ہی کو مسلم ہے پھر یہ خیال کہ کسی دوسرے کو بھی حضرت کی سی فضیلت حاصل ہو سکتی ہے اس خدائی میں تو اسکا ظہور ممکن نہیں۔ کیونکہ بیان تو انحصار ازل و ابد کا ہو گیا۔ اب اس سے زیادہ اس خیال میں خامہ فرسائی کرنا ظلم کفر کی حکایت کرنا ہے۔ کسی مسلمان کو طمع تو درکنار۔ خیال تک نہیں آ سکتا کہ شرافت و فضیلت ذاتی میں حضرت کے ساتھ کسی قسم کی تسادی ہو ہو نہ (چہ نسبت خاک را با عالم پاک) اس تقریب سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ دوسرا شخص خاتم النبیین ہونا محال ہے۔ پھر بعض لوگ جو کہتے ہیں کہ اگرچہ دوسرا خاتم النبیین ہونا محال و متعین ہے مگر یہ امتناع لغیرہ ہوگا نہ بالذات جس سے امکان ذاتی کی نفی نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ امکان ذاتی اور امتناع لغیرہ میں کچھ

منافات نہیں۔ سوا اسکا جواب یہ ہے کہ وصف خاتم النبیین خاصہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے جو دوسرے پر صادق نہیں آسکتا۔ اور موضوع لہ
 اس لقب کا ذات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ کہ عندا لاطلاق کوئی
 دوسرا اس مفہوم میں شریک نہیں ہو سکتا۔ پس یہ مفہوم جزئی حقیقی ہے۔ اور
 کلیت مفہومی جو وضع سے قطع نظر کرنے میں معلوم ہوتی ہے بسبب وضع
 کے جاتی رہی۔ جیسا کہ عبد اللہ جب کسی شخص معین کے لئے وضع کیا جاتا ہے
 جزئی حقیقی ہو جاتا ہے۔ اور مفہوم کلی اس لفظ کا اسکی خبریت میں کچھ فرق
 نہیں لاتا۔ بلکہ اگر غور کیا جائے تو معلوم ہو کہ یہ مثال بھی پورے طور پر
 یہاں تائید نہیں دیتی۔ اسلئے کہ عبد اللہ عین وقت وضع میں برابر دوسرے
 پر رکھا جاتا ہے۔ بخلاف لفظ خاتم النبیین کے کہ جب سے وضع نے اسکو
 وضع کیا ہے کبھی دوسرے پر اسکا اطلاق کیا ہی نہیں اور نہ اطلاق اسکا
 سواے ایک ذات کے دوسرے پر صحیح ہو سکتا ہے۔ اسلئے کہ ختم انتہا کو
 کہتے ہیں اور ظاہر ہے کہ انتہا متجزی نہیں ہو سکتی تاکہ وہ شخص اس صفت
 کے ساتھ متصف ہوں۔ پہر جب عقل نے یہ تجریت نقل ایک ذات کے نصیب
 کو مان لیا اسلئے نزدیک محال ہو گیا کہ دوسری ذات اس صفت کے ساتھ
 متصف ہو سکے۔ اور بحسب منطوق لازم الوثوق قولہ لایمایدل
 القول لکدی کے جب ابدال آباد یہ لقب مختص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 ہی کیلئے ٹھہرا۔ تو خبریت اس مفہوم کی ابدال آباد کے لئے ہو گئی۔ کیونکہ یہ
 قرآن شریف سے ثابت ہے جو بلا شک قدیم ہے الحال اس مفہوم کی

جزئیّت میں کوئی شک نہیں۔ اور یہ بات عبد اللہ میں نہیں۔ اب اس دعویٰ کا قضیہ بنائیے کہ (غیرہ علیہ السلام خاتم النبیین بالامکان) ہاؤنٹل ثابت ہو جائیگا کہ یہ قضیہ صحیح منعقد ہی نہیں ہو سکتا۔ اسلئے کہ حل جزئی حقیقی کا کلی پر صحیح نہیں۔ اور اگر منظر اہمال موضوع کے جزئی سمجھا جا بہر خواہ وہ معین ہو خواہ غیر معین غیر موضوع لہ محمول کا ہوگا۔ اور اب معلوم ہوا کہ محمول جزئی حقیقی ہو تو اسکا حل دوسری جزئی پر ہرگز نہیں ہو سکتا۔ جیسا (زید عمر) درست نہیں۔ اور حل مذکور کے عدم جواز کی دوسری وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ خاصہ کا حل غیر ذی الخاصہ پر درست نہیں۔ جیسے (اسکار کا تب) یا (غیر آدم علیہ السلام ابو البشر) یا (زید ابو زید) زید اپنا آپ باپ ہے مثال آخری مثل لہ پر اسوجہ سے منطبق ہے کہ عمر و مثلاً زید کا باپ ہے تو یہ صفت اسکا خاصہ ہوگی۔ پھر یہ صفت اگر غیر عمر و پر اطلاق کیجائے تو اس امر میں کہ موضوع غیر ذی الخاصہ ہے زید اور عمر و دونوں برابر ہونگے پس اطلاق ابو زید خاصہ کا اگر بکر پر صحیح ہو تو چاہئے کہ اسی جہت سے زید پر بھی صحیح ہو کیونکہ غیر ذی الخاصہ ہونے میں دونوں برابر ہیں واللزام باطل فالملزوم مثلاً۔ اور قطع نظر اسکے یہ تو ظاہر ہے کہ زید کا پدر حقیقی جب عمر و ہو تو یہ صفت دوسرے پر کیونکر صادق آسکے۔ التحال خاصہ ایک شے کا دوسرے پر صادق نہیں آسکتا۔ ورنہ وہ خاصہ خاصہ ہوگا وہو خلط۔ لہٰذا اسکی یہ ہے کہ محمول کو چاہئے کہ ذاتی موضوع کی ہو یا عرضی۔ اور حل وہی صادق آتا ہے جہاں مبدا محمول کا ذاتی موضوع کی ہو

جیسے الانسان ناطق) یا صفت منضمہ ہو جیسے زید کا تب یا منترعہ ہو خواہ
 بالاضافہ جیسے السماء فوقنا یا بلااضافہ جیسے الاربعۃ زوج۔ پھر جب مبداء
 محمول کا خاصہ کسی دوسری چیز کا ہو تو غیر ذی الخاصہ کی ذاتی نہ ہو سکیگا۔
 نہ وصف منضمہ نہ منترعہ۔ اس سبب سے خاصہ کا حل غیر ذی الخاصہ پر
 صحیح نہیں۔ پس معلوم ہوا کہ خاتم النبیین کا حل غیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 پر صحیح نہیں۔ اور یہ تو ظاہر ہے کہ نسبت حکمیہ وقت حل پیدا ہوتی ہے۔
 پھر حل ہی نہیں تو نسبت حکمیہ کہاں۔ اور جب نسبت ہی کا پتانہ ہو تو نسبت
 امکان کیونکر ثابت ہو سکے۔ اس لئے کہ نسبت کی کیفیت کا نام ہے تو
 ضرور ہوا کہ ثبوت کیفیت کے پہلے ثبوت نسبت ہو کیونکہ ثبوت الشیء
 فرع ثبوت ثبوت ہے۔ یا یون کہنے کے ثبوت العرش ثم انقل الحال اس
 معلوم ہوا کہ قضیہ مذکورہ غلط ہے۔ اور سنئے محمول قضیہ کا جو جزئی حقیقی
 ہے اگر دوسری چیز پر حل کیا جاوے تو سلب اللہ عن نفسه لازم آئیگا۔
 دیکھو اس حل کی نظیر بعینہ (زید عمر) ہے سو جب تک زید سے زیدیت یا عمر
 سے عمریت سلب نہ ہو عمریت زید میں قائم نہیں ہو سکتی۔ اور ظاہر ہے
 کہ سلب اللہ عن نفسه محال ہے۔ پھر یہ محال جو لازم آرہا ہے وقت حل کو
 یعنی ہنوز نسبت ہی کا وجود نہیں ہوا کہ محال لازم آگیا تا بہ امکان چہرید
 اور علی سبیل التمثیل اگر مساوق بھی ہو تب بھی امکان کو محمل نہ ملا۔ اس
 تقریب سے بھی یہی ثابت ہے کہ وہ قضیہ باطل ہے۔ کیونکہ مستلزم محال
 محال ہوا کرتا ہے۔ اب اگر کہا جائے کہ یہ بھی منجملہ وجوہ امتناع لغیر ہے

سوا دسکا جواب یہ ہے کہ تقریر بالاسے امکان ذاتی کا وجود باطل ہو گیا
 اگر اس بطلان کو بھی منجملہ وجوہ امتناع لغیرہ کے تصویر کر لیں تو امتناع کا پہلہ
 خوب ہی بھاری ہو جائیگا جس میں بطلان ذاتی یعنی امتناع ذاتی بھی شریک
 ہو گا۔ سو وہ دعویٰ امکان ذاتی کا کہاں رہا۔ اور اس دعویٰ کا ابطال
 اس تقریر سے بھی ہو سکتا ہے کہ مفہوم خاتم البین کا اگرچہ کلی ہے مگر
 کلیت اسکی ایسی نہیں جیسے انسان وغیرہ کی ہے اسلئے کہ انسان کے
 افراد کثیرہ ہونے میں کوئی قیاحت لازم نہیں آتی بلکہ موجود ہیں بخلاف
 خاتم البین کے کہ اسکے معنی میں کثرت صادق آہی نہیں سکتی جیسے
 مرکز یا اول یا آخر یا مبدا۔ حال مرکز کا سنئے کہ مرکز اس نقطہ کو کہتے ہیں
 کہ جتنے خطوط اس سے نکل کر محیط تک پہنچیں سب آپس میں برابر ہوں۔
 وہ خطوط نصف قطرہ دائرہ ہونگے جن کے ملحق کا نام مرکز ہے۔ پہر اگر اس
 خطوط کی ابتدا محیط دایرہ سے لیجائے تو مرکز منتہی ان خطوط کا ہو گا اور
 اگر مرکز سے لیجائے تو وہ مبدا اونکا ہو گا۔ بہر حال خواہ وہ مبدا ہو یا منتہی
 مرکز ایک نقطہ معین ہو گا جس کا فرض کرنا ہر جگہ مثل اور نقطوں کے
 ممکن نہیں۔ اور اسی نقطہ میں یہ صفت قائم ہوگی کہ مبدا یا منتہی اور تمام
 خطوط کا ہے جو نصف قطرہ دائرہ ہو سکیں۔ اب اگر سوائے اس نقطہ
 معینہ کے دوسرا نقطہ فرض کریں اور کہیں کہ ممکن ہے کہ وہ بھی مرکز اور
 دائرہ کا ہے تو یہ فرض محال ہو گا اسلئے کہ وہ صفت مختصہ لیغے منتہی اور
 خطوط کا ہونا دوسرے میں قائم نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ دوسرا نقطہ اس

دائرہ میں جس جگہ فرض کیا جاوے اصلی مرکز سے ہٹ کر ایک نصف قطر پر ہوگا
 تو جایہ خطوط مذکورہ کا مبدا یا منتہی ہونا تو درکنار خود اس خط کا مبدا یا منتہی
 نہیں ہو سکتا جس پر وہ واقع ہے اس لئے کہ آخر وہ خط بھی نصف قطر ہے
 اور ہر نصف قطر کا مبدا مرکز حقیقی ہونا لازم ہے ورنہ خط نصف قطر ہوگا
 المحال مصداق مرکز کا اگر دوسرا فرض کیا جاوے تو اسلئے الشے عن لوانہ
 بل عن ذاتہ لازم آجائیگا اور یہ محال لذاتہ ہے۔ اب اس دائرہ کے
 کسی نقطہ میں صلاحیت اور امکان نہیں کہ مرکز اور منتہی اوں خطوط کا
 بن سکے۔ یہاں تک کہ اگر خود واضح اس دائرہ کا چاہے کہ کسی دوسرے
 نقطہ کو اس دائرہ کا مرکز قرار دے تو نہیں ہو سکتا کیونکہ کسی میں صلاحیت
 ہی نہیں مان وقت دائرہ کہنچنے کے ممکن تھا کہ جس نقطہ کو چاہتا مرکز بنا دیتا
 لیکن جب اس نقطہ کو معین کر چکا تو سب نقاط موجودہ وغیرہ موجودہ کو اس
 دائرہ کے مایوسی کلی حاصل ہو گئے کہ اب کوئی مرکز نہیں ہو سکتا۔
 حالانکہ مرکز کوئی شے موجود فی الخارج نہیں وجود اس کا صرف علم میں ہے
 کیونکہ مرکز بھی ایک نقطہ ہے اور ماہیت نقطہ کی یہی ہے کہ صرف خط یا
 اور ظاہر ہے کہ خود خط بالفعل موجود نہیں ورنہ ترکیب سطح کا خطوط سے
 لازم آئیگا جو باطل ہے۔ پھر جب خط ہی کا وجود نہیں تو مرکز جو طرف اس کا
 کہاں۔ مگر باوجود اسکے مرکز ایک معین شے ہے اس لئے اس دائرہ یا کرۂ
 اطلاق دائرہ کا جہی ہوگا کہ نسبت محیط کی مرکز کے ساتھ ہر جہت میں برابر ہو
 اور اگر مرکز ہی نہ ہو جو احد المنتسبین ہو تو نسبت کیسی۔ پھر جب سے کہ مرکز

معین ہوا وہ صفت مختصہ اسکی یعنی (قہنی جمیع خطوط مذکورہ کا ہونا) بھی اس پر
صادق آرہی ہے۔ ہر جذبہ صفت بھی کلی ہے مگر کلیت اسکی بھی مثل کلیت
مرکز کے ہے کہ قبل یقین مصداق کے علی سبیل البدلیت مصداق اس کے
بہت سے ہو سکتے ہیں اور جب مصداق معین ہو گیا اب احتمال کثرت کا
جاتا رہا۔ پس یہ صفت اگرچہ کہ علم مرکز کا نہیں مگر اختصاص میں اس درجہ
کو پہنچی ہوئی ہے کہ عند الاطلاق سوائے اس مرکز کے جو جزئی حقیقی ہے
دوسرے کے طرف ذہن منتقل ہو ہی نہیں سکتا اسی طرح خاتم النبیین کا مہوم
کہ عند الاطلاق سوائے اس ایک ذات خاص کے دوسرا کوئی مقبوض نہیں
ہوتا۔ بس معلوم ہوا کہ بعد یقین مصداق کے مرکز اور مبداء اور مقہامیں کثرت
نہیں آسکتی۔ اسی طرح اول و آخر سلسلہ کا مبداء اور منتہی ہو گا وہاں بھی اس
قسم کی تقریر جاری ہوگی۔ چونکہ خاتم النبیین کے معنی بھی منتہائے نبیین ہیں
اس سبب سے یہ بھی اس قسم کی کلی ہوگی کہ بعد یقین مصداق کے جزئی
حقیقی ہو جائے اور سوائے ایک ذات کے دوسرے پر صادق نہ آسکے
ہاں کلیت اسکی قبل یقین مصداق تحقق ہے کہ علی سبیل البدلیت بہت افراد
پر صادق آسکتی تھی جیسے مرکز مثال مذکورہ میں۔ اب یہ دیکھا جائے کہ
مصداق اسکا کب سے معین ہوا سو ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ ابتداء سے علم
امکان سے جس قسم کا وجود فرض کیا جائے ہر وقت آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم اس صفت مختصہ کے ساتھ متصف ہیں کیونکہ حق تعالیٰ اپنے
کلام قدیم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النبیین فرما چکا ہے۔

اب کو نسا ایسا زمانہ نکل سکے گا کہ صفت علم و کلام باری تعالیٰ پر مقدم ہو۔
 پہر تعین ذات خاصہ اور اقصاف اس صفت مختصہ کے لئے وجود خارجی
 شرط نہیں جسے مرکز میں ابھی معلوم ہوا۔ اور قطع نظر اسکے خود آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادیا ہے اور حاکم نے مشدک میں روایت کیا
 ہے کہ ینت نبی آدم بین الماء والطين یعنی ہنوز آدم علیہ السلام مانی اور
 یکھڑ میں تھے اور میں نبی تھا اب ہم یقیناً کہہ سکتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم ازل سے نصف اس صفت خاصہ کے ساتھ ہیں۔ اور جو قطباً
 آنحضرت صلی اللہ وسلم کے ہر عالم میں ہوئے ہیں او سکھ ہم ایسے سمجھتے ہیں
 جسے لڑکین جوانی وغیرہ کہ ذات ہر وقت میں محفوظ ہے حق تعالیٰ فرماتا ہے
 وَتَقْلِبُکَ فِی السَّاجِدِیْنَ امام سیوطی نے مسالک الخفایا میں نقل
 کیا ہے وقد قال ابن عباس فی تاویل قول اللہ و تقلبک فی الساجدین
 اے تقلبک من اصلااب طاهرة من اب بعد اب الی ان جلاک نبیا
 اسی مضمون کو حافظ شمس الدین بن ناصر الدین دمشقی نے نظم میں لکھا ہے
 تنقل احمد بن عظیم ملا فی جبین الساجدینا تقلب فیہم قرنا فتراب الی ان جابر المرینا
 ذکرہ الامام السیوطی فی مسالک الخفایا۔ اور حافظ العصر ابن حجر عسقلانی نے
 کہا ہے نبی الہدی المختار من آل ہاشم فی فخر ہم فلیقصر السطاویل تنقل فی
 اصلااب قوم تشر فواہ بہ مثل باللہ ترکک النازل ذکرہ السیوطی فی المقامات
 السندیہ اس سے بھی معلوم ہوا کہ عالم شہادت کے پھلے بھی ذات آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی محظوظ تھی کیونکہ تقلب صفت ہے اور قیام صفت کا

بغیر ذات موصوف کے محال ہے اس عالم میں تشریف فرما ہونے کے پیشتر
 آدم علیہ السلام سے پہلے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم موجود تھے جو کثرت میں
 اور اول باخلق اللہ نوربی سے معلوم ہوا اور بعد آدم علیہ السلام کے لکھ
 جو قبلک فی الساجدین سے معلوم ہوا الحال وجود جزئی حضرت کا قائم
 ہے اگرچہ اطوار وجود مختلف ہوں اور حالت جزئیات میں القصاص اس
 صفت کے ساتھ بھی موجود رہا پھر خاتم النبیین کے جزئی حقیقی ہونے میں کیا
 کلام اگر کہا جاوے کہ اس تقریر سے خاتم النبیین مثل دوسرے اعلام کے
 ایک علم ہو جائیگا تو اسمین فضیلت ہی کیا ہوئی۔ اسکا جواب یہ ہے کہ پہلے
 علم کی حقیقت معلوم کر لیجئے کہ ہر جماعت انسان اپنے مافی الضمیر ظاہر و باطن
 محتاج اس امر کی ہے کہ ہر چیز کے مقابلہ میں ایک لفظ مقرر کرے تا جو شخص
 اس وضع سے واقف ہو وہ لفظ سنتے ہی سمجھ جائے کہ مقصود متکلم کا
 یہ ہے اب اس وضع کے وقت یہ ضرور نہیں کہ اس لفظ میں کوئی معنی
 وصفی ہوں بلکہ حروف تہجی سے چند حروف لیکر جو لفظ ترکیب دیدیا جا
 و بھی علم ہو جائیگا اور اگر کوئی لفظ معنی دار علم ہو تو معنی سابق اسمین
 نہیں ہوتے اس سے معلوم ہوا کہ تقریر علم کا صرف اسلوا سٹے ہے کہ اس کے
 کہنے سے ذات معینہ معلوم ہو جائے بخلاف صفت کے کہ سوائے ذات
 کے ایک دوسرے معنی پر بھی اس سے دلالت ہوتی ہے مثلاً عالم کہ اس سے
 ذات مع صفت علم سمجھی جاتی ہے اور صفت کا مبدا اس ذات میں موجود
 ہوگا۔ اور علم میں یہ بات نہیں اب دیکھئے کہ صفت ختم نبوت کی آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک میں ازل سے قائم ہے جیسے ابھی مذکور
 ہوا مگر صفت مختصہ ہونیکی وجہ سے انحصار اس صفت کا ذات مبارک میں
 اس انحصار سے یہ لازم نہیں آتا کہ لفظ خاتم النبیین علم ہو جائے کیونکہ
 یہ لفظ ذات مع الصفت پر دلالت کرتا ہے نہ صرف ذات پر اس حال
 صفت حاقبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ازلا وابداً مسلم ہوئی
 اب کسی دوسرے کا اقصان اس صفت مختصہ کے ساتھ محال ہے جیسے کہ
 سوائے نقطہ مخصوصہ کے متصف بصفیہ مرکزیت ہونا کسی دوسرے
 نقطہ کا دائرہ خاص میں محال ہے۔ اب ہم ذرا اون صاحبوں سے پوچھتے
 ہیں کہ اب وہ خیالات کہاں ہیں جو کل بدعت ضلالت پڑھ پڑھ کے ایک
 عالم کو دوزخ میں لیجا رہے تھے۔ کیا اس قسم کی بحث فلسفی بھی کہیں
 قرآن و حدیث میں وارد ہے۔ یا قرون ثلثہ میں کسی نے کی تھی پہلی
 بدعت قیومہ کے مرتکب ہو کر کجب واقع کیا استحقاق پیدا کیا۔ او اس
 مسئلہ میں جب تک بحث ہوتی رہیگی او سکا گناہ کبھی گردن پر نہ دیکھے
 حدیث شریف میں وارد ہے فی الشکوۃ وعن جریر قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم من سن فی الاسلام سنتہ سیئۃ کان علیہ وزرہا ووزر
 من مل بہا من بعدہ من غیر ان ینقص من اوزارہم شئ الحدیث رواہ مسلم
 یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص اسلام میں بُرا طریقہ
 نکالے تو ملا وہ اس جرم ارتکاب کے جتنے لوگ اس کے بعد اسیر عمل
 کرتے رہیں سب کا گناہ اس کے ذمہ ہوگا او اسون کے گناہ میں کچھ کمی

نہوگی روایت کیا اسکو مسلم نے انتہی سبباً جس طرح حق تعالیٰ کے نزدیک
 صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خاتم النبیین ہیں۔ ویسا ہی اگر
 آپ کے نزدیک بھی رہتے تو اس میں کیا نقصان تھا۔ کیا اس میں بھی کوئی
 شرک و بدعت رکھی تھی جو شیخ ثنائے نکالے گئے۔ یہ تو بتلائیے کہ ہمارے
 حضرت نے آپ کے حق میں ایسی کونسی بدسلوکی کی تھی جو اسکا بدلہ اسے
 طور پر کیا جارہا ہے کہ فضیلت خاصہ کا مسلم ہونا مطلقاً ناگوار ہے۔
 یہاں تک کہ جب دیکھا کہ خود حق تعالیٰ فرما رہا ہے کہ آپ سب نبیوں کے
 خاتم ہیں۔ کمال تشویش ہوئی کہ اسے فضیلت مختصہ ثابت ہوئی جاتی ہو
 جب اس کے ابطال کا کوئی ذریعہ دین اسلام میں نہ ملا فلاسفہ معاندین
 کی طرف رجوع کیا۔ اور امکان ذاتی کی غمشیر و دوم اونے لیکر میدان میں
 آکر کھڑے ہوئے۔ افسوس ہے اس دہن میں یہ بھی نہ سوچا کہ مقتدین سادہ
 کو انتظار اس خاتم فرضی کا کس قدر کنوین جکا بیگا۔ مقلدین سادہ کے
 دلوں پر اس تقریر معقولی کا اتنا تو ضرور اثر ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی خاتمت میں کسی قدر شک پر گیا گو دقایق معقولی کو نہ سمجھے ہوں۔ چنانچہ
 بعض اتباع نے اسی بنا پر الف و لام خاتم النبیین سے یہ بات بنائی کہ
 حضرت ان نبیوں کے خاتم ہیں جو گزر چکے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ آئندہ
 جو انبیا پیدا ہونگے انکا خاتم کوئی اور ہوگا۔ معاذ اللہ اس تقریر نے
 کہاں تک پہنچا دیا کہ قرآن کا انکار ہونے لگا۔ ذرا سوچئے تو کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے رب و خاتم النبیین ہونے میں یہ احتمالات نکالے

جاتے تو کس قدر حضرت پر شاق ہوتا۔ عمر رضی اللہ عنہ نے صرف توراۃ کے
 مطالعہ کا ارادہ کیا تھا اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت کیستی تغیر
 ہو گئی کہ چہرہ مبارک سے آثار غضب پیدا تھے۔ اور باد جو اس خلق عظیم
 کے ایسے صحابی جلیل القدر پر کیا عتاب فرمایا کہ جس کا بیان نہیں۔ جو
 لوگ مذاق تقرب و اخلاص سے واقف ہیں اسکو سمجھ سکتے ہیں۔ پہرہ
 فرمایا کہ اگر خود موسیٰ میری نبوت کا زمانہ پاتے تو سوائے میری اتباع کے
 انسے کچھ نہیں پڑتی۔ دیکھ لیجے وہ روایت مشکوٰۃ شریف میں ہے
 عن جابر ان عمر بن الخطاب اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنسخۃ من
 التوراة فقال یا رسول اللہ ہذہ نسخۃ من التوراة فسکت فجعل یقرأ ووجہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تتغیر فقال ابو بکر شکلت التواکل ما ترے
 ما بوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنظر عمر الی وجہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فقال اعوذ باللہ من غضب اللہ وغضب رسولہ رضینا باللہ ربنا والالام
 وینا وبعجنا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفس محمد بیدہ لو بد الکرم
 موسیٰ فاتبعتوہ وترکتونی لضللتہ عن سہار البیل ولو کان موسیٰ حیاد ادرک
 نبوتی لاتبعتنی رواہ الدامی۔ یضکر روایت ہے جابر سے کہ ایک بار عمر رضی اللہ عنہ نے
 تورات کا نسخہ لا کر عرض کی یا رسول اللہ یہ تورات کا نسخہ ہے حضرت
 خاموش ہو گئے وہ لگے پڑھنے ادھر چہرہ مبارک متغیر ہونے لگا ابو بکرؓ نے
 یہ دیکھ کر کہا اے عمر تم تباہ ہو گئے کیا چہرہ مبارک کو نہیں دیکھتے۔ عمرؓ
 یہ دیکھتے ہی کہنے لگے میں تباہ مانگتا ہوں خدا و رسول کے غضب سے

ہم راضی ہیں اپنے پروردگار اور دین اسلام اور اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم ہے اللہ کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر موسیٰ تم میں ظاہر ہوتے اور تم لوگ مجھے چھوڑ کر اونکی پیروی کرتے تو ضرور گمراہ ہو جاتے اگر موسیٰ اس وقت زندہ ہوتے اور میری نبوت کے زمانہ کو پاتے تو میری ہی اطاعت کرتے اور روایت احمد و بیہقی ہیں و ما وسعہ الا اتباعی ہے یعنی سوائے میری اتباع کے اون سے کچھ بچ نہ پڑتی اب ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ جب عمر رضی اللہ عنہ کے سے صحابی با اطلاق کی صرف اتنی حرکت اس قدر ناگوار طبع غیور ہوئی۔ تو کسی زید و عمرو کی اس تقریب سے جو خود خاتمت میں شک ڈال دیتی ہے۔ کیسی اذیت پہنچتی ہوگی۔ کیا یہ ایذا رسانی خالی جاگی ہرگز نہیں حق تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ الدِّينَ يُوَلِّوْنَ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاعَدَ لَهُمْ عَذَابًا اَلِيمًا مِّنْهُمْ جَوَ لُوك ايد اديتے ہيں اللہ کو اور اللہ کے رسول کو لعنت کرے گا اون کو اللہ دنیا اور آخرت میں اور جہاں کر رہا ہے اونکے واسطے ذلت کا عذاب انتہی لسأل اللہ تعالیٰ توفیق الادب و ہدوی التوفیق۔

(۶)

ہر طرح سے جس کا خالق کو ہر منظور استہام	ہر درود پاک بھی ذکر شہ عالی مقام
اور فرشتے و ایما مشغول ہيں جہیں تمام	بہجتا ہيں خود درود اس فخر عالم پر دام

کیسی طاعت ہوگی وہ جہیں ہو خود حق بھی شریک
ہو جو طاعت ہو بری جس کا نہیں کوئی شریک

قولہ ہے درود پاک بھی ذکر شہ عالی مقام تیسری تسبیح میں معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر مبارک کو ایسی کچھ رفعت دی ہے کہ کسی کو وہ بات نصیب نہیں۔ اور اسی وجہ سے نام مبارک ہر جگہ آسمانوں وغیرہ میں لکھا ہوا ہے جس کا بیان تئیس رابع میں گذرا۔ مثلاً اسکا یہ ہے کہ جب حدیث شریف من احب شیئاً اکثر ذکرہ حبیب کا ذکر جس قدر ہوا اچھا معلوم ہوتا ہے عام اس سے کہ خود کرین یا کوئی دوسرا۔ پہر جو سخن مشائخ اس نکتہ سے واقف ہیں ظاہر ہے کہ اپنے خالق کی رضا جوئی کے واسطے خود اس کے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کمبخت کرینگے انکے لئے کوئی ترغیب کی ضرورت نہیں۔ باقی رہے وہ لوگ کہ جب تک کسی کام میں کوئی نفع خاص نہیں دیکھ لیتے اس کے طرف تو جہ نہیں کرتے۔ اُن کے لئے اقسام کی ترغیبیں دیکھیں۔ پہر انہیں بھی دو قسم کے لوگ ہیں۔ بعضوں کا میلان نفع دنیوی کے طرف زیادہ ہوتا ہے اور بعضوں کا نفع اخروی کے طرف ہر ایک کو اسکی خواہش کے مطابق وعدے دئے گئے۔ چنانچہ صنف اول کے لئے ارشاد ہوتا ہے کہ بدولت اس ذکر خاص کے فقر و فاقہ ہوتا ہو۔ رزق کشادہ ہوتا ہے۔ بلکہ کل امور کے لئے اس میں کفایت ہے۔ اور کوئی فکر باقی نہیں رہتا۔ جو لوگ کثرت ثواب کے طالب۔ اور نفع اخروی پر رافض ہیں اونکی رعایت سے ارشاد ہے کہ ثواب اس ذکر خاص کا پہاڑ دن برابر صفہ دینے کے اور کئی غلام آزاد کر نیکی مساوی ہے۔ اور جہاد سے بڑھ کر۔ بلکہ تمام روئے زمین کے لوگ متعامل کریں سب کے برابر۔ اور حق تعالیٰ کے پاس سب عملوں سے زیادہ اسکی فضیلت ہے اس کے سبب سے ہزار بار

مائل روئے شرف اجالا

نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔ ہزار ہا گناہ مٹاے جاتے ہیں۔ درجے بلند کئے جاتے ہیں ذاکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مرنیکے پیٹیر اپنا مقام جنت میں دیکھ لیا روز قیامت عرش کے سایہ میں رہ کر ہول و دمہشت سے دہان کے نجات پا لگا۔ شفاعت اور قربت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اسکو نصیب ہوگی۔ سب کام آخرت کے ادھر آسان ہونگے۔ حق تعالیٰ کے غضب سے امن پا لگا اور بر رعایت اون لوگوں کے جو طالبِ رضا سے حق ہیں ارشاد ہے کہ اوس سے دل ظاہر ہوتے ہیں حق تعالیٰ کی رضا مندی حاصل ہوتی ہر فرشتے اوس شخص کے حق میں دعا سے منفرت کیا کرتے ہیں اور خود حق تعالیٰ آمین فرماتا ہے۔ پھر عموماً اہل ایمان کی ترغیب کے واسطے حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں بذاتِ خود مع تمامی ملائک کے ذکر خیر آنحضرت کا کیا کرتا ہوں علیٰ ہذا القیاس اسکے سوا سے اور بہت سی ترغیبیں دیکھیں۔ پھر اگر اسپر بھی کوئی نہ مانے۔ تو سزا اسکی یہ ہوتی کہ نہ طہارت اسکی پوری ہو نہ نماز اور نہ دعا قبول ہوا ورنہ شقی جنت کی راہ سے ہٹا کر داخل دوزخ ہو گا۔ **الحال** جس طرح حق تعالیٰ نے **وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ** فرمایا رفع ذکر کے ذریعے بھی ویسے ہی قائم کئے ناقطع نظر ان طرق رفع ذکر کے جو مذکور ہوئے ہر مسلمان بھی طوعاً و کرہاً ذکر خیر میں مصروف رہے۔ پھر وہ ذکر جس کے واسطے وعدے و وعید ہیں ایسا نہیں ہے کہ صرف نام مبارک کی تکرار ہو کرے کیونکہ اس میں بے ادبی ہے بلکہ خود حق تعالیٰ نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اصل نام سے یاد نہ فرمایا بلکہ جب کبھی خطاب کیا یا یاد فرمایا کسی نہ کسی صفت کے ساتھ ذکر کیا جیسے یا ابراہیم الخلیل

اور یا ایہا البنی! انا کم الرسول وغیرہ۔ مگر ایک دو جگہ جہاں بالکل تعین مقصود
 تھی صفت کے ساتھ نام کو ذکر فرمایا۔ بخلاف دوسرے انبیاء کے کہ ہر جگہ او
 نام کی تصریح فرمائی اور خطاب بھی اصلی نام کے ساتھ کیا جیسا قلنا یا آدم کن
 و نادیناہ ان یا ابراہیم۔ اور یا موسیٰ اقبل وغیرہ۔ الغرض ذکر شریف مودبانہ
 ہونیکے لئے ایک خاص وضع مقرر کی گئی جو مقتضائے ادب ہے۔ پھر شخص
 اس وضع کی پابندی کے ساتھ ذکر موصوف کیا کرے وہی مستحق ان وعدہ کا
 ہوگا۔ اور وہ وضع بعینہ دعا کی سی ہے جس میں توجہ اللہ تعالیٰ کے طرف ہو
 اور معلوم ہے کہ دعا کو خضوع و خشوع ضرور چاہئے۔ پھر اسکے چند صیغہ مقرر
 کئے گئے۔ اور ہر صیغہ میں تبدیلی تاثیر رکھی گئی۔ پھر ان صیغوں کو ایک خاص قسم
 کی شرافت عطا ہوئی اور وہ نام سرفراز ہوا جو خاص معبود حقیقی کی عبادت
 کا نام ہے۔ یعنی صلوٰۃ۔ پس معلوم ہوا کہ صلوٰۃ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ایک قسم کے ذکر کا نام ہے۔ نہ کہ تسبیح سابقین میں یہ بات ثابت ہوئی کہ
 جب حق تعالیٰ کا ذکر ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر بھی ہوتا ہے
 لہذا قال اللہ تعالیٰ اذا ذکرک ذکرک معی اور بیان معلوم ہوا کہ جب آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہو حق تعالیٰ کا ذکر بھی لازم ہے اس تلامذہ میں
 نے نکتہ بخان رمز شانس ما وادعک ذکرک و ما علی کے معنی بخوبی
 سمجھ سکتے ہیں امر و جدانی بیان کے قابل نہیں قولہ ہر طرح جس کا ہو خالق
 کو منظور اہتمام ابھی معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ کو منظور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کا ذکر مبارک بکثرت ہوا کرے اسلئے تمام مسلمانوں کو درود شریف

پڑھنے کا امر فرمایا اور کس خبری کے ساتھ کہ میں خود اس کام میں مشغول ہوں اور
 تمام ملائک بھی اسے مسلمانو تم کو بھی چاہئے کہ اس کام میں مصروف رہو
 مطلب یہ کہ جب خود خداے تعالیٰ اور تمام ملائک تمہارے نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم پر ہمیشہ درود بھیجا کریں تو تمکو چاہئے کہ بطریق ادلی اوس میں لہی
 اور جانفشانی کرو نہ یہ کہ ایک دو بار پراکتفا کر لو۔ کیونکہ حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے جو احسان امتیون پر ہیں اطہر من الشمس ہیں اگر فکر ہے تو
 ہماری بخشائیں کا ہے۔ اگر دعا ہے تو ہماری بخشائیں کی ہے ہمیشہ ساری
 بھلائی کی ہی فکر میں گزاریں۔ اگر امتیون کو کچھ ارشاد ہوتا ہے تو یہی مقصود
 کہ ایسا طریقہ اختیار کریں جس سے دنیا و آخرت میں قہر الہی سے محفوظ
 رہ کر فوائد و اربین حاصل کریں۔ اور اگر حق تعالیٰ کے ساتھ گفت و شنود
 ہے تو اسی بارہ میں کہ کسی نہ کسی طرح سے راستہ انکی نجات کا نکلے اور
 پروردگار نے راضی ہو جائے باوجودیکہ وَكُوفَ فُجُيْطِيكَ وَبُكَ
 فَتُخْضِی وَغِیْرہ آیتوں سے تسکین دینگے۔ مگر خدا جانے افراط و مجتہد
 نے کیا کیا خیالات پیش کر دئے تھے کہ ہر وقت خلوت و جلوت میں حالت
 نزغہ تک امت ہی کا خیال اور اسی کی بخشائیں کا حق تعالیٰ سے سوال مروجہ
 رہا۔ اب ایسا کون کمبخت ہو جو ایسے محسن کے احسانوں کو بھول جائے۔
 مقتضائے انسانیت تو یہ ہے کہ بمصدق الانسان عبید الاحسان کے
 ساری عمر شکر گزاری میں بسر کریں۔ اور یہ صرف مقتضائے انسانیت ہی
 نہیں شریعت بھی یہی کہ رہی ہے کہ جس نے اپنے محسن کی شکر گزاری نہ کی

خدا کا شکر بھی نہ کیا چنانچہ ارشاد ہے عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال من لا یشکر الناس لا یشکر اللہ رواہ الترمذی کذا فی تجرید الاصول یعنی فرمایا
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس نے اپنے محسن کا شکر نہ کیا اسے اللہ تعالیٰ
کا بھی شکر نہ کیا انتہی۔ اُن احسانوں کا شکر تو کسی سے کیا ہو سکتا ہے آتا تو یہ
کہ ذکر خیر میں حضرت کے رطب اللسان رہیں۔ بڑی شرم کی بات ہے کہ نہ اہل تقا
اور فرشتے تو ذکر خیر میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے رہیں اور باوجود
احسانوں کے ہم سے یہ بھی نہ ہو سکے میرے خیال میں نہیں آتا کہ کوئی شخص
امتی ہو نیکا دعویٰ کرے اور پھر حضرت کے ذکر خیر سے اوسکو انکار ہو الفرض
جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اُن مدارج سے واقف ہو جسکا اہتمام
ازل سے ہو رہا ہے۔ اور یہ جان لے کہ باوجود اس رفعت شان کے
ہمہ تن ہماری خبر خواہی کے طرف متوجہ ہیں تو پھر یہ نہ ہو سکیگا کہ ذکر خیر میں
حضرت کے کوتاہی کرے یا منتظر حکم جدید رہے اسی وجہ سے حق تعالیٰ نے
پہلے ہی سے اہتمام اس امر کا فرمادیا کہ جب عشاق حضرت پروردگار میں
جو ایک قسم کا وہ بھی ذکر خیر ہے، تو چاہئے کہ شکریہ اوسکا بھی عالم غیب سے
ہوا کرے۔ چنانچہ جب سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما سے
خلق ہوئے ہیں ایک فرشتہ خاص اسی کام پر مقرر ہے کہ جب کوئی حضرت
پروردگار پڑھتا ہے تو وہ فرشتہ گویا شکریہ میں اس کے کہتا ہے کہ تمہیں بھی
حق تعالیٰ رحمت کرے چنانچہ کنز العمال میں یہ روایت ہے عن ابی طلحۃ الانصاری
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتانی جبریل فقال یا محمد من صلیک

من امتک صلوٰۃ کتب اللہ لہ بہا عشر حسنات و معانہ عشر سلیات و رفع بہا
 عشر درجات و قال لہ الملک مثل ما قال لک قلت یا جبریل و ما ذاک الملک
 قال ان اللہ تعالیٰ وکل لک ملکاً من لدن خلقک و فی روایتہ منذ خلقک
 الی ان یثبک لا یصلی علیک احد من امتک الا قال و انت صلی اللہ علیک
 رواہ الطبرانی و ابوالفج ابن الجوزی فی کتاب الوفا مع زیادۃ یعنی فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جبریل نے میرے پاس آکر کہا کہ اے
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو امتی آپ کا آپ پر درود پڑھے تو حق تعالیٰ
 اسکے بدلے دس نیکیاں لکھتا ہے دس گناہ مٹاتا ہے دس درجہ بڑھاتا ہے
 اور فرشتہ اس کے حق میں وہی کہتا ہے جو وہ آپ کے لئے کہتا ہے
 کہا میں نے اے جبریل فرشتہ کیا کہا کہ حق تعالیٰ نے جب سے آپ کو
 پیدا کیا ہے ایک فرشتہ قیامت تک متعین ہے اس غرض سے کہ جو
 آپکا امتی آپ پر درود پڑھے تو وہ فرشتہ کہتا ہے (و انت صلی اللہ علیک)
 یعنی تجھ پر بھی خدا رحمت کرے روایت کیا اسکو طبرانی نے اور ابن جوزی
 نے کتاب الوفا میں مع زیادتی کے انتہی ذکر کیا اس حدیث کو کنز العمال اور
 مساک الخفا اور وسیلہ العظمیٰ میں۔ فتوحات ربانیہ شرح اذکار نوویہ میں
 شیخ محمد بن علی نے حافظ ابو ذر ہر دی کا قول نقل کیا ہے کہ درود شریف
 کا حکم سننے دو ہجری میں نازل ہوا بعض کہتے ہیں مہینہ شعبان کا ہوتا ہے
 شعبان کو شہر صلوٰۃ کہتے ہیں انتہی اب دیکھئے کہ درود شریف پڑھنے کا حکم
 سلسلہ سے ہوا اور فرشتہ موصوف پہلے ہی سے مقرر کیا گیا ہے کس قدر

اہتمام درود شریف کا اس سے ظاہر ہے اور یہ بھی اس سے معلوم ہوتا ہے
 کہ حکم سے پہلے درود شریف پڑھنے والے بھی موجود ہونگے سوائے اوسکے اور
 دو فرشتے خاص اس کام پر مقرر ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر
 کسی کے روبرو ہوا اور وہ درود پڑھے تو وہ فرشتے اسکے واسطے مغفرت
 کی دعا کیا کریں جیسا کہ وسیلہ العظمیٰ میں ہے عن الحسن بن علی رضی اللہ عنہما
 ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ وکل لی ملکین لا اذکر عند عبد مسلم
 فیصلی علی الا قال ذاک الملكان غفر اللہ لک وقال اللہ و ملکنتہ جوابا
 لذینک الملکین آمین ولا اذکر عند عبد مسلم فلا یصلی علی الا قال ذاک
 الملكان لا غفر اللہ لک وقال اللہ و ملکنتہ جوابا لذینک الملکین آمین۔
 رواہ الطبرانی وابن مردویہ ترجمہ روایت ہے حسن بن علی رضی اللہ عنہما
 سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مقرر کئے حق تعالیٰ نے میرے لئے
 دو فرشتے کہ جب کسی بندہ مسلمان کے آگے میرا ذکر کیا جاتا ہے اور وہ
 مجھ پر درود پڑھتا ہے تو وہ دونوں فرشتے کہتے ہیں غفر اللہ لک یعنی بخشد
 اللہ تعالیٰ تجھ کو بہر خود حق تعالیٰ اور دوسرے فرشتے جواب میں اؤں کے
 آمین کہتے ہیں اور جس نے میرا ذکر سنکر درود نہ پڑھا تو وہ دونوں فرشتے
 کہتے ہیں نہ بخشے تجھ کو اللہ تعالیٰ اور آمین فرماتا ہے اللہ تعالیٰ اور دوسرے
 فرشتے اؤں کے جواب میں انتہی۔ اور اسی مضمون کی یہ بھی روایت ہے
 ویروی انہ فیل لہ یا رسول اللہ ایات قول اللہ تعالیٰ اِنَّ اللہَ وَمَلَائِکَتَهُ
 یُصَلُّونَ عَلَی لِنَبِیِّ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا صَلُّوا عَلَیْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِیْمًا

فقال عليه السلام هذا من العلم المكنون ولولا انكم سالتوني عنه ما اخبركم به
 ان الله سبحانه وتعالى وكل الى ملكين فلا اذكر عند مسلم فيصلي على الاقال فانك
 الملكان غفر الله لك وقال الله وملكته جو ابالذنيك الملكين آمين ولا اذكر
 عند عبد مسلم فلم يصلي على الاقال فانك الملكان لا غفر الله لك وقال الله
 عز وجل وملكته جو ابالذنيك الملكين آمين كذا في تفسير القرطبي رح وقال
 ابن حجر في الدر المنصود اخرجه الطبراني وابن مردويه والعلبي وغيرهم بسند فيه
 متردك ترجمه روايت ہے کہ کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ حق تعالیٰ
 جو فرماتا ہے اِنَّ اللّٰهَ وَ مَلٰٓئِكَتُهٗ يَصَلُّوْنَ عَلٰی النَّبِيِّ الْاٰیہ یہ کیا
 بات ہے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ایک علم پوشیدہ ہے۔
 اگر تم نہ پوچھتے تو نہ خبر دیتا میں تمکو اوس سے اللہ تعالیٰ نے دو فرشتے
 میرے لئے مقرر فرمائے ہیں کہ جب کسی مسلمان کے آگے میرا ذکر ہوتا ہو
 اور وہ مجھ پر درود پڑھتا ہے تو وہ کہتے ہیں غفر اللہ لک اور حق تعالیٰ
 اور اس کے فرشتے اُن کے جواب میں آمین کہتے ہیں۔ اور جس نے
 میرا نام سنا اور درود نہ پڑھا تو وہ دونوں کہتے ہیں نہ بخشے خدا ہی تعالیٰ
 تجھکو اور ویسا ہی جواب میں آمین ارشاد ہوتا ہے انتہی زہے طالع اُن
 لوگوں کے کہ حکمی خاص دعا کے واسطے فرشتے مقرر ہیں اور خود حق تعالیٰ
 اور تمام فرشتے آمین کہتے ہیں۔ یہ صرف طفیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی خیر خواہی کا ہے ورنہ شان کبریائی کہاں اور یہ لفظ کہاں۔ اگرچہ یقین ہے
 کہ معنی اس لفظ کے کچھ اور ہیں۔ مگر اس لفظ کو استعمال تو فرمایا۔ سبحان اللہ

بطیفیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیتوں کو کیا کیا رتبہ مل رہے ہیں
 کہ جس کا بیان ہونہیں سکتا مگر یہ بھی معلوم رہے کہ فقط امتی ہونا کافی
 نہیں مدار اور کا صرف اسی بات پر ہے کہ حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ساتھ معاملہ ٹھیک رہے ورنہ رتبہ کیسے۔ ایمان کا پتہ لگنا دشوار ہے
 حدیث لایقون احد کم حتی اکون احب الیہ من نفسک کو دیکھ لیجئے کہ کیا
 کھ رہی ہے۔ کلام اسمین تھا کہ حق تعالیٰ نے خاص اس کام کے لئے
 دو فرشتے معین کئے ہیں کہ درو و پڑھنے والوں کے حق میں دعاے خیر
 کیا کریں اب ان فرشتوں کی غفلت کو سوئیچئے کہ کل روزے زمین کے مسلمان
 جب کبھی درو و پڑھیں وہ سن لیتے ہیں۔ اور ہر ایک جواب فوراً ادا کرتے
 ہیں۔ اگر دور کی خبر اونکو پہنچا دشوار سمجھا جائے تو چاہئے کہ جسم اونکا
 اتنا بڑا ہو کہ کل آبادیوں کو گھیر لے اور جسم بڑا بھی ہو تو کیا صرف دوکان
 کفایت نہ کریں گے ہر شخص کے پاس ایک کان لگا رہنا ضرور ہوگا۔
 اول تو صرف دور کی آواز سننا ہی دشوار تھا علاوہ اس کے ہر ایک کو
 فوراً جواب دینا دوسری شکل ہے۔ اب اگر حدیث کا بالکل انکار کر لیا جائے
 اس خیال سے کہ سمجھ میں نہیں آتی تو اکابر محدثین پر لازم آجائیکا جنہوں نے
 اسکو روایت کیا ہے۔ اور اگر کسی محدث نے اسکو حدیث متروک کہا
 جب بھی خلاصی نہیں۔ کیونکہ متروک کے معنی موضوع اور بنائی ہوئی نہیں۔
 پھر جب موضوع نہ ہوئی تو بالکل اسکے مطلب کا انکار کر لینا جائز نہوا بالقرض
 اگر اس ایک حدیث سے انکار کر کے جان چھڑاے بھی تو کیا۔ عزرائیل

علیہ السلام کے ہاتھ سے کہاں جاسکیں گے وہ تو مشرقی کو چھوڑیں نہ مغربی
 سب کی خبر آن واحد میں برابر لیتے ہیں۔ کیا ان کے وجود کا بھی انکار کیا جا سکا
 پہر جب عزرائیل علیہ السلام کا وجود اس صفت کے ساتھ مان لیا جائے
 تو اُن دو فرشتوں کے انکار سے کیا فائدہ ہوگا اس قسم کے امور کا استبعاد
 و انکار اکثر اسی وجہ سے ہوا کرتا ہے کہ جو صفت آدمی اپنی جنس یا محسوسات
 میں نہیں پاتا اُس کا سمجھنا دشوار ہوتا ہے اور جب سمجھ میں نہ آئے تو
 اُس کا انکار کر بیٹھتا ہے پہر لیا وقت اسی انکار کی وجہ سے نوبت کفر تک
 پہنچ جاتی ہے نعوذ باللہ من ذلک نجات کا یہی طریقہ ہے کہ خدا سے تعالیٰ
 کی قدرت پر ایمان لائیں اور یہ سمجھ لیں کہ حق تعالیٰ جب کسی کو قدرت دیتا ہے
 تو اُس سے سب کچھ ہو سکتا ہے پہر اسکے خلات میں عقل لگانا گمراہی ہے
 مولانا سے روم قدس سرہ فرماتے ہیں۔

زیر کی زنا بلیس و عشق از آدم است
 زیر کی غفلت و حیرانی نظر
 حسبی اللہ گو و اللہ ہم کف
 کہ غرور و شش و ادفس زیر کش
 رستگی زین ابلیس بانی دس
 جان و حی آسامی او آرد عتاب
 بہر این گفتت سلطان البشر
 تا قلاء و زیت نہ جبید تو محجب

و اندر آنکونیک بخت و محرم است
 زیر کی بغیر و شش و حیرانی بخر
 عقل قربان کن پیش مصطفیٰ
 ہمچو کفان سز کشتی و رکش
 خویش ابلکہ کن تیج میر و پس
 با چنین نور سے چو پیش آری کتاب
 اکثر اہل الجہنہ بلکہ اسے پر
 اندرین رہ ترک کن طاق و طرب

ہر کہ ادبے سر کج بند دوم بود | جنبش جبین جنبش گزوم بود

الحاصل دو فرشتے ایسے جلیل القدر حق تعالیٰ نے پیدا کئے ہیں کہ ایک کا درود برابر سنتے ہیں اور اس کے حق میں دعا خیر کیا کرتے ہیں اور بے انتہا فرشتے اس کام پر مقرر ہیں کہ جس قدر درود شریف پڑھا جاوے لکھ لیا کریں چنانچہ امام سخاوی رحمہ اللہ نے قول بدیع میں نقل کیا ہے وعن عقبۃ بن عامر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الساجد او تادا جلسا وہم الملائکۃ ان غابوا نقد وہم وان مرضوا عاودہم وان راہوہم رجواہم وان طلبوہم احاجۃ اعانوہم فاذا جلسوا حفت لہم الملائکۃ من لدن اقدامہم الی عنان الساربا یہیم قرطیس الفضۃ واطلام الذهب یمکتون الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث رواہ ابوالقاسم ابن بشکوال و ذکرہ صاحب الدر المنظوم ترجمہ روایت ہے عقبہ بن عامر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مسجدوں میں اوتا دہوا کرتے ہیں کہ جن کے ہنشین فرشتے ہیں جب وہ غائب ہوتے ہیں تو وہ ہونڈتے ہیں انکو فرشتے اور جب بیمار ہوتے ہیں تو انکی عیادت کرتے ہیں اور جب دیکھتے ہیں انکو تو مر جاتا ہے ہیں اور اگر کوئی حاجت طلب کرتے ہیں تو وہ مدد دیتے ہیں بہر جب بیٹھے ہیں وہ لوگ تو گھیر لیتے ہیں انکو فرشتے ان کے پاؤں سے آسان تک ہاتھوں میں ان کے کانغذ چاندی کے ہوتے ہیں اور قلم سونے کے لکھتے ہیں وہ درود جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھا جاتا ہے روایت کیا اچھو ابوالقاسم ابن بشکوال نے اور ذکر کیا اوسکو صاحب و منظوم نے انتہی

درود شریف و درود
درود شریف و درود

امام سخاوی رح نے ایک بزرگ کا واقعہ نقل کیا ہے کہ وہ آنکھیں بند کئے ہوئے
 درود شریف پڑھ رہے تھے اوس حالت میں اود کو محسوس ہو رہا تھا کہ جو
 درود شریف وہ پڑھ رہے ہیں کوئی کہنے والا اود کو کاغذ پر لکھ رہا ہے
 جب آنکھیں کھولیں تو وہ غائب ہو گیا اور سوا انکے کئے فرشتے اس کام
 کے لئے خاص کئے گئے ہیں کہ جمعہ کے دن اور رات آسمانوں سے اتریں
 اور جو لوگ درود پڑھیں لکھ لیا کریں عسیا حدیث شریف میں وارد ہے
 ان شاء ملکہ خلقوا من النور لا یہیطون الا لیلۃ الجمعة یا یرسیم اظلام من یم
 وودی من فضۃ وقرطیس من نور لا یمتدون الا الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 رواہ الدیلمی عن علی ذکرہ فی الوسیلۃ العظمیٰ وکنز العمال ترجمہ روایت ہے
 علی کرم اللہ وجہہ سے کہ کئے فرشتے نورانی حق تعالیٰ نے پیدا کئے ہیں جو ہر
 جمعہ کی رات اور دن میں آسمان سے اترتے ہیں اودکے ہاتھوں میں سونے
 کے قلم اور دو داتین چاندی کی اور کاغذ نور کے ہوتے ہیں کام اود کا صرف
 یہی ہے کہ جو درود نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑھے جاتے ہیں لکھ لیتے ہیں آٹھا
 اور درود شریف پڑھنے سے بسا وقت فرشتے بہ کثرت آسمان سے اتر آتے
 ہیں چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے عن زید بن ثابت قال غدونا یوما
 مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی کنا جمع طرق الدینۃ فاذا اعرابی آتہ بخبلاً
 معیرہ حتی وصل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ونحن حولہ فقال السلام علیک
 ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ فرد النبی صلی اللہ علیہ وسلم سلامہ وجارجل حقہ
 فقال یا رسول اللہ ہذا اعرابی سرق البعیر لی فسمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم

جنین البعیر ناقبل علیہ فقال انصرف عنه فان البعیر نشب علیک انک کاذب
 فانصرف ثم اقبل البنی صلی اللہ علیہ وسلم علی الاعرابی فقال اسی شیء قلت صین
 جلتنی قال قلت یا بنی وای اللہم صل علی محمد حتی لا تبقی صلوة اللہم بارک علی محمد
 حتی لا تبقی بركة اللہم صل وسلم علی محمد حتی لا تبقی سلام اللہم صل وارحم علی
 محمد حتی لا تبقی رحمۃ فقال صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ ابدانالی والبعیر منطلق
 بقدرہ وان الملائکۃ قد سدوا فنی السار رواہ الطبرانی کذا فی الوسیلۃ العظمی
 ترجمہ روایت ہے زید بن ثابت سے کہ ایک روز صبح کے وقت ہم آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے جب ہم مدینہ منورہ کے چوراہہ میں پہنچے
 دیکھا کہ ایک اعرابی اپنے اونٹ کی مہا کپڑے ہوئے چلا آ رہا ہے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آکر اس طرح سلام کیا السلام علیک ایہا البنی
 درحمتہ اللہ وبرکاتہ حضرت نے اسکا جواب دیا ساتھ ہی ایک دوسرا شخص
 پہنچ کر کہا یا رسول اللہ یہ اعرابی میرا اونٹ چرا لایا ہے اونٹ نے اسوقت
 کچھ آواز کی جس کے سنتے ہی حضرت اوس کے طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ دو رہو
 خود اونٹ گرا ہی ویرہا ہے کہ تو جھوٹا ہے چنانچہ وہ چلا گیا نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے اوس اعرابی کے طرف متوجہ ہو کر فرمایا جیوقت تو بیان پہنچا
 کیا کہا تھا عرض کیا میرے مان باپ آپ پر سے فدا ہوں یہ درود پڑھا تھا
 جس کا ترجمہ یہ ہے یا اللہ درود بھیج محمد پر اتنا کہ نہ باقی رہے نہ کوئی درود
 یا اللہ برکت نازل کر محمد پر اتنی کہ نہ باقی رہے کوئی برکت یا اللہ درود اور
 سلام بھیج محمد پر اتنا کہ نہ باقی رہے کوئی سلام یا اللہ درود اور رحمت نازل فرما

محمد پر اس قدر کہ نہ باقی رہے کوئی رحمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے مجھ پر وہ ظاہر فرمادیا تھا جب کہ اونٹ اپنا عذر بیان کر رہا تھا اور فرشتوں نے اس وقت افق کو بہر و یا بخار یعنی اس درود کی برکت سے اونٹ نے اصل واقعہ بیان کر دیا اور فرشتے اس قدر نازل ہوئے کہ تمام افق اون سے بہر گیا (الحاصل بعض درود و نما اس قدر اہتمام ہوتا ہے کہ بے انتہا فرشتے تعظیماً آسمان سے اتر آتے ہیں اور جتنا کہ کوئی شخص درود پڑھتا ہے تمام فرشتے اس کے واسطے استغفار کرتے ہیں چنانچہ کنز العمال اور وسیلہ عظمیٰ اور مسالک الخفایں منقول ہے

عن عامر بن ربیعۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من عبد یصلی علی

الاصلت علی الملکۃ مادم یصلی علی یقلل العبد من ذلک اذ لیشر

رواہ احمد وابن ماجہ والقیس و ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے کہ جو بندہ مجھ پر درود پڑھتا ہے فرشتے اس کے حق میں اس وقت تک

دعا کرتے رہتے ہیں جب تک وہ درود پڑھتا رہتا ہے اب چاہیں زیادہ درود

پڑھیں یا کم انتہی لفظ ملا کہ سے معلوم ہوتا ہے کہ سب فرشتے مراد ہیں کیونکہ

اس حدیث میں کوئی قرنیہ ایسا نہیں جس سے الف و لام عہد کا سمجھا جاوے

بلکہ بقرنیہ ترغیب معلوم ہوتا ہے کہ الف و لام استغراق کا ہے اور

اس میں کچھ استبعاد بھی نہیں اس لئے کہ حدیث شریف سے یہ بات آئندہ

نمازت ہو جائیگی کہ ایک ایک درود کے بدلے خود حق تعالیٰ ستر ستر صلوات

اور سبز بھیجتا ہے تو تمام فرشتے کیا اگر تمام عالم اس پر درود بھیجے جب بھی کم ہو

استغفار کا ایک

اس قرنیہ سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ یہ الف و لام استغراق کا ہے جو با
یہا تک ثابت ہوئی مویہ اسکی اور بہت سی حدیثیں ہیں بخوف تطویل یہ
یہ چند نقل لیکھیں بعد اس اہتمام کے نوٹ اور فرشتوں کی پہنچتی ہے
جو بارگاہ رب العزت میں ادسکو پیش کرتے ہیں اور اس شان و شوکت کے
ادسکو عرش کے طرف لیجاتے ہیں کہ جہان جہان ادنکا گذر ہوتا ہو وہاں کج
فرشتے ایک دوسرے سے کہتے ہیں کہ اسکے بھیجنے والے پر درود پڑھو اور
ادسکی مغفرت چاہو غیاثیہ مسالک الخفا اور وسیلۃ العظمیٰ میں مروی ہے

بجائے بارگاہ رب العزت

عن ابی طلحہ الانصاری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یكون لصلوۃ
منتهی دون العرش لا تھر ملک الا قال صلوا علی قائمہا کما صلی علی النبی محمد
صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث کہ اذکر السخاوی فی القول البدیع ترجمہ ذکر کیا
سخاوی رح نے قول بدیع میں کہ روایت کیا حدیث ابی طلحہ انصاری کو ابن
جوڑی نے کتاب الوفا میں اور انکی روایت میں یہ بات زاید ہے کہ وہ
درود سوائے عرش کے کہیں تہمتا نہیں پہر جس فرشتہ پر ادسکا گذر ہوتا ہے
وہ کہتا ہے کہ درود پڑھو اس کے کہنے والے پر اور استغفار کرو اسکے لہو
جیسا کہ پڑھا اس نے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایتھے۔

ف یہ تہمتہ ہے ابو طلحہ انصاری کی اس حدیث کا جو کنز العمال سے بھی
نقل لیکھی جسکا شروع یہ ہے انا فی جبریل فقال یا محمد من صلی علیک الحدیث
الحاصل لیجاتے ہیں ملائکہ ادس درود کو راست عرش کبریائی تک اور حاضر
کرتے ہیں بارگاہ عزت میں ادسوقت ملائکہ کو ارشاد ہوتا ہے کہ لیجاؤ ادسکو

درود بخوانت میں
بجائے بارگاہ رب العزت

حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں تاکہ خوش ہوں اور اس ٹپ ہنر والے
 کو دعاے خیر سے یاد فرماؤں چنانچہ روایت ہے کنز العمال میں ماس عبد
 یصلی علی صلوۃ الاعرج بہا ملک حتی یحیی بہا وجاہ الرحمن فیقول اللہ عزوجل
 اذہبوا بہا الی قبر عبدی یتغفر لقاہا ویقر بہا عینہ الدریعی عن عائشہ
 ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب کوئی زندہ مجھ پر درود
 پڑھتا ہے تو لیجاتا ہے اور اسکو فرشتہ یہاں تک کہ حاضر کرتا ہے اور اسکو
 روبرو حق تعالیٰ کے (یعنی اس مقام میں کہ منہاے آمد و شد خلق ہے)
 پس فرماتا ہے حق تعالیٰ کہ لیجاو اور اسکو میرے بندہ (یعنی آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی قبر کے طرف تا استغفار کریں اور اسکے کہنے والے کے حقین
 اور شہنشاہی کریں اس سے اپنی آنکھیں روایت کیا اور اسکو دیلی نے
 قسطلانی رح نے لکھا ہے کہ روایت کیا اسکو ابراہیم رشتہ ابن مسلم
 نے اور حسن بنائے۔ اب اس اہتمام اور فضل کو دیکھیے کہ قبل اس کے کہ
 ہدیہ درود بارگاہ مرجع عالم علیہ الصلوۃ والسلام میں پیش ہو حق تعالیٰ
 صرف بنظر عزت افزائی اپنی بیگاہ میں طلب فرماتا ہے۔ اور اس ارشاد
 کے ساتھ اپنے حبیب علیہ الصلوۃ والسلام کے حضور میں روانہ فرماتا ہے
 کہ اس کے بھیجنے والے کو بدعاے خیر یاد فرماؤں۔ سبحان اللہ کیسا درخشاں
 قائم کیا گیا ہے کہ کسی کو نصیب نہوا۔ اگر ہم لوگ درود شریف پڑھا کریں تو ہمارا
 ذکر خیر عالم ملکوت میں ہونے لگے فرشتے ہمارے حق میں دعاے خیر
 کیا کریں۔ خود رب العالمین لفظ آمین ارشاد فرماوے۔ اور مورعہ عطاوت

فخر المرسلین ہو جائیں۔ یہ سب حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا طفیل ہے
 ورنہ ہم کہاں اور یہ مہاج کہاں۔ اور کیسی سرفرازی ہے کہ جب کوئی امتی
 سلام عرض کرتا ہے جبریل علیہ السلام بنفس نفیس حضرت کی خدمت میں پہنچا
 ہیں۔ چنانچہ قرطبی رح نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے عن عبد الرحمن
 بن عوف ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ما منکم من احد یسلم علی
 اذا مت الا جاء فی سلام مع جبریل ویقول یا محمد ہذا فلان بن فلان یتقراک
 السلام فاقول وعلیہ السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ جو کوئی تم سے مجھ پر سلام عرض کرے میرے انتقال کے
 بعد تو اس کا سلام مجھ کو پہنچے گا جبریل علیہ السلام کے ساتھ کہیں گے وہ مجھے
 (صلی اللہ علیہ وسلم) فلان شخص فلان کا بیٹا آپ کو سلام عرض کرتا ہے میں
 کہوں گا ادبیر بھی سلام ہو جو یا اور رحمت اور برکتیں اللہ تعالیٰ کی انتھ
 الحاصل درود شریف پہنچنے کا ایک ذریعہ وہ ہے کہ عرش سے ہو کر مع
 پیام حضرت رب العزت گذرانا جاتا ہے۔ دوسرا ذریعہ یہ ہے کہ ادیوت
 بالابالا اس فرشتہ کے ذریعہ سے پہنچ جاتا ہے جو خاص اسی کام پر
 مقرر ہے چنانچہ فرماتے ہیں یا عمار ان اللہ ملکا اعطاه سماع الخلاق وهو
 قائم علی قبری اذا مت الی یوم القیمۃ فلیس احد من امتی یصلی علی صلوۃ
 الاسمی باسمہ واسم ابیہ قال یا محمد صلی فلان علیک کذا وکذا فیصلی الرب
 علی ذلک الرجل لکل واحدہ عشر اطب عن عمار نقلہ فی کتہر العمال ترجمہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اے عمار حق تعالیٰ نے ایک فرشتہ

مسلم بن عبد اللہ
 عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

مسلم بن عبد اللہ
 عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

پیدا کیا ہے اور اسکو تمام خلائق کی سماعت دی ہے وہ میرے انتقال
 کے بعد میری قبر پر کھڑا ہوگا پھر جو کوئی میرا امتی مجھ پر درود پڑھے گا تو وہ
 فرشتہ مجھ سے کہیگا کہ فلان شخص فلان کے بیٹے نے یہ درود آپ پر
 پڑھا پھر درود کے بدلے حق تعالیٰ اس پر دس درود بھیجے گا یہ روایت
 کنز العمال میں ہے اور وسیلۃ العظمیٰ میں طبرانی سے اسی روایت کو
 نقل کیا ہے مگر بجائے فیصلی الرب الحمد یث کے یہ ہے وضمن الرتبا
 انه من صلی علی صلوۃ صلی اللہ علیہ عشر اذان زاد از اللہ یعنی حق تعالیٰ
 صنامن ہوا ہے کہ جو شخص مجھ پر درود پڑھے خدا سے تعالیٰ اس پر دس
 بھیجے گا اور اگر زیادہ پڑھے تو زیادہ بھیجے گا۔ اور کنز العمال میں اسی
 روایت کو ابن بخاری سے بھی نقل کیا ہے مگر اس میں بجائے فیصلی الرب الخ
 کے وقد ضمن لی الرب تبارک و تعالیٰ انه ارثو علیہ کل صلوۃ عشر یعنی
 صنامن ہوا ہے حق تعالیٰ کہ اس شخص پر ہر درود کے بدلے دس درود
 بھیجے گا۔ قطلانی رح نے مسالک المتقیین کے روایت کیا اس حدیث
 کو زارا و ابوالشیخ ابن حبان اور حافظ عبد العظیم منذری نے لیکن منذری
 نے کتاب الترغیب میں لکھا ہے کہ روایت کیا اور سوسہون نے نعیم
 بن صفیم بن حمیری سے اور وہ معروف نہیں اور امام بخاری رح نے
 او کو لین کہا ہے یعنی اونکی روایت میں چند انقوت نہیں۔ مگر ابن
 حبان نے او کو ثقات تابعین میں داخل کیا ہے انتہی۔ اور یہ ہو سکتا
 ہے یہ بھی روایت ہے جو کنز العمال اور وسیلۃ العظمیٰ میں مروی ہے

اکثر الصلوۃ علی قان اللہ وکل لی ملکاً عند قبری فاذا صلی علی رجل من
 امتی قال لی ذلک الملک یا محمد ان فلان ابن فلان صلی علیک السلام
 رواہ الدیلمی عن ابی بکر الصدیق ترجمہ روایت ہے ابی بکر صدیق
 رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم لوگ
 مجھ پر زیادہ درود پڑھو حق تعالیٰ نے ایک فرشتہ مقرر کیا ہے کہ وہ میری
 قبر کے پاس رہیگا جو میرا امتی مجھ پر درود پڑھے گا تو وہ فرشتہ مجھ سے
 کہیگا کہ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) فلان ابن فلان نے اسی وقت
 آپ پر درود پڑھا ہے انتہی۔ اور اس روایت سے بھی یہی بات ثابت
 ہے عن ابی امامۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی صلی
 علیہ وکل موکل بہا حتی یبلغنیہا رواہ الطبرانی و سندہ جید ذکرہ ابن حجر
 فی مسالک الخفاء ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص
 مجھ پر درود پڑھے تو حق تعالیٰ اس پر درود بھیجتا ہے اور ایک فرشتہ مقرر
 کہہ بیٹھا ہے وہ درود مجھ کو۔ اور اسی قسم کی یہ بھی روایت ہے جسکو
 امام سخاوی رحمہ نے قول بدیع بن نقیل کیا ہے عن یزید الرقاشی قال ان
 ملکاً موکل یوم الجمعۃ من صلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یبلغ النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم یقول ان فلاناً من امتک لصلی علیک رواہ یحییٰ بن خالد و من
 طریقہ ابن ابی شیبہ و اخرجہ سعید بن منصور فی سننہ و اسمعیل القاضی فی
 فضل الصلوۃ ترجمہ روایت ہے یزید رقاشی سے کہ ایک فرشتہ مقرر
 جمعہ کے روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جو کوئی درود پڑھتا ہے تو پہنچاتا ہے

اوسکو وہ فرشتہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اور عرض کرتا ہے
 کہ فلان شخص آپکا امتی آپ پر درود پڑھتا ہے اس روایت سے معلوم
 ہوتا ہے کہ جمعہ کے روز جو درود پڑھتا ہے جتنے ہیں اوسکے پہنچانیکے واسطے
 ایک جدا فرشتہ مقرر ہے سوائے اوس فرشتہ کے جس کا ذکر اوپر کی
 روایتوں میں ہوا اسکی وجہ یہ ہے کہ جمعہ کے دن درود پڑھنے کی فضیلتیں
 بکثرت وارد ہیں اسلئے اس روز نہایت اہتمام ہوتا ہے اور بہت سے
 فرشتے بحکف تمام صرف درود لکھنے کو اترتے ہیں چنانچہ اسکا حال بھی
 انشاء اللہ تعالیٰ قریب معلوم ہوگا فائدہ ان روایات سے یہ بات
 ثابت ہے کہ ایک فرشتہ تمام روز زمین کے درود سنتا ہے اور خدمت
 میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عرض کرتا ہے۔ اور اوسکو ویسی ہی
 ساعت دیگئی ہے جیسے اون دو فرشتوں کو دیگئی جو اس کام پر مقرر ہیں
 کہ درود پڑھنے والوں کے حق میں دعائے خیر کیا کریں جنکا حال ابھی معلوم
 ہوا جب اتنی حدیثوں سے یہ بات ثابت ہے کہ بعض فرشتوں کے
 پاس قرب و بعد کیساں ہے اور ان واحد میں ہر شخص کی آواز برابر
 سنتے ہیں تو اب اہل ایمان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احاطہ علی
 میں شک کا کیا موقع ہوگا اسلئے کہ بنی شک و انکار کا یہی تھا کہ امین
 شرک فی الصفات لازم آتا ہے۔ پہر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 خدام میں یہ صفت کمالیہ موجود ہے تو چاہئے کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 میں بطریق اولیٰ اور بوجہ اتم ہو چنانچہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

ہمکی تصریح فرمادی کہ فی الطہراتی لیس من عبد یصلی علی اللہ یعنی صوتہ قلنا

یارسول اللہ وبعد وفاتک قال وبعد وفاتی ان اللہ حرم علی الارض ان
 تأکل اجساد الانبیاء ذکرہ ابن حجر المکی فی الجواہر المنظم ترجمہ فرمایا جو کوئی
 مجھپر درود بھیجتا ہے اوسکی آواز میں سنتا ہوں صواب نے عرض کیا کیا آپؐ
 وفات کے بعد بھی یا رسول اللہ فرمایا ان خدا سے تعالیٰ نے زمین پر حرام
 کر دیا ہے کہ انبیاء کے اجساد کو کھائے رہی یہ بات کہ جب حضرت خود سنتے ہیں
 تو پھر درود سلام پہنچانے پر جو اتنے عظیم الشان و کثیر القداد فرشتے مقرر
 ہیں جن کا حال کچھ معلوم ہوا اور کچھ معلوم ہو گا اس سے کیا فائدہ سوا اسکا
 جواب یہ ہے کہ آخر حق تعالیٰ کے حضور میں سبھی اعمال بذریعہ ملائک پیش
 ہو ا کرتے ہیں اور باوجود اس کے صفت علمیہ کا انکار ممکن نہیں حاصل ہے کہ
 شے واحد کے حصول علم کے طریقے اگر متعدد و مختلف ہوں تو کچھ قیامت
 لازم نہیں آتی بلکہ اوس سے کمال قدرت و عظمت الہی معلوم ہوتی ہر اس طرح
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کے بھی دو طریقے تھیرائے گئے ہیں۔
 ایک یہ کہ صفت علمیہ جو کمال نشا انسانی ہے عطا کی گئی تا اوس کے حامل
 کرنے میں افضل مخلوقات کی احتیاج اور ملائک کے طرف نہوجوئی بحقیقت
 خدام آپ کے ہیں۔ دوسرا طریقہ یہ کہ عظیم الشان ملائک اس خدمت پر
 مامور کئے گئے جس سے شان مصطفائی اور بزرگ فرمان روائی اپنے حبیب
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تمام انبیاء و ملائک پر آشکار ہو جائے۔ اور وہ خصوصیت
 و عظمت جو ازل سے سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نسبت مرعی ہوئی

جسکی وجہ سے انبیاء علیہم السلام نام مبارک کو اپنے انجام مرام کا وسیلہ اور
 ذریعہ ٹھہرایا گئے بعد نسا عنصری حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی سب پر
 مشہور و مشکوف ہو جائے امر اول یعنی علم بلا واسطہ کی نسبت یہ بھی
 ایک قرینہ ہے کہ عموماً اموات کا سماع قریب سے بدلائل ثابت ہے
 چنانچہ بخاری شریف میں روایت ہے کہ جو کفار پدے کے کنوین میں ڈال
 دئے گئے تھے اور ان کے مٹ گئے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 خطاب فرمایا کہ هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا یعنی کیا تم نے اپنے
 رب کے وعدے کو سچا پایا۔ صحابہ نے عرض کیا کیا آپ مُردوں کو پکار
 ہیں یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) فرمایا ان با انتم با سمع منہم لیکن
 لایحییون یعنی تم لوگ اور ان سے زیادہ نہیں سنتے انتہی امر سوائے اسکے
 سماع موتی کے باب میں کئی روایات و آیات وارد ہیں اجمال جب عموماً
 اہل قبر قریب سے سنتے ہوں تو چاہئے تھا کہ قبر شریف کے پاس اگر کوئی
 شخص سلام عرض کرے تو اسکی اطلاع کے واسطے فرشتہ کا توسط نہوتا
 حالانکہ یہ سلام بھی فرشتہ ہی کے ذریعہ سے پہونچتا ہے چنانچہ تصریحاً فرمایا
 ہیں ما من عبد یسلم علی عند قبری الا دکل اللہ بہا ملکاً یبلغنی رواہ فی الشعب
 کذا فی مسالک الخفا ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو
 بندہ مجھ سلام کرے گا میری قبر کے پاس تو ایک فرشتہ مقرر ہوگا کہ سلام
 مجھ کو پہونچا دیا کرے گا۔ اور کنز العمال میں اسی حدیث کو اس طور سے
 روایت کیا ہے ما من عبد یسلم علی عند قبری الا دکل اللہ بہ ملکاً یبلغنی

امر آخرتہ و دنیاہ و کنت بر شہید ایوم الیقمہ سب عن ابی ہریرۃؓ ترجمہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو بندہ عرض کرے گا مجھ پر سلام میری قبر کے
 پاس تو حق تعالیٰ ایک فرشتہ مقرر فرما دے گا جو وہ سلام مجھ کو بھونچا دے گا
 اور کافی ہوگا اس کے دنیا و آخرت کے کاموں کے لئے اور میں
 اس کا گواہ ہوں گا قیامت کے دن انتہی۔ اور قول بیچ بن امام بخاریؒ
 نے لکھا ہے فی السعویات بسند ضعیف عن ابی ہریرۃؓ ایضاً مرفوعاً

من صلی علی عند قبری و کل بہا ملک یبلغنی و کفی امر دنیاہ و آخرتہ و کنت لہ
 یوم الیقمہ شہیداً و شفیعاً ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص میرا
 قبر کے پاس مجھ پر درود پڑھے گا تو ایک فرشتہ مجھے وہ بھونچائے گا جو
 اس کام کے لئے مقرر ہوگا اور کفایت کرے گا وہ اس کے دنیا و
 آخرت کے کاموں کو۔ اور میں قیامت کے دن اس کا گواہ ہوں گا اور
 شفاعت کروں گا انتہی اور روایت ہے کہ ایک شخص قبر شریف کے پاس
 آکر سلام عرض کیا کرتا تھا حسن بن حسینؑ نے اس کو فرمایا کہ تو اور وہ شخص
 جو اندلس میں ہو برابر ہیں یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم و ولونکا
 برابر ہے چنانچہ اس کو قول بیچ بن نقل کیا ہے قد رومی ان رجلاً قیام
 قبر البنی صلی اللہ علیہ وسلم فقال الحسن بن حسین یا ہذا اما انت ورجل بالاندلس
 سوار انتہی فائدہ اس سے ظاہر ہے کہ جو لوگ مقامات دور و دراز کو
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام عرض کیا کرتے ہیں وہ بھی حضورؐ سے
 محروم نہیں ہیں اب رہی وہ حدیث شریف جو فرماتے ہیں کہ اگر کوئی

میری قبر کے پاس مجھ پر سلام کرے تو میں منتا ہوں اور دوسرے ملائک پہنچا
ہیں تو بعد ان دلائل کے جواب اسکا آسان ہے اسلئے کہ اس میں نفی سماع
کی تصریح نہیں ہے۔ ایک طریقہ علم کا فرمایا جس میں سامعین کو استبعاد بھی
نہو اور مقصود بھی حاصل ہو جائے۔ چونکہ عادت شریف تھی کہ حتی الامکان
بحسب عقول و فہم سامعین کے کلام فرمایا کرتے تھے اور پہلے سے فرشتوں کی
غلطت سامعین کے اذنان میں جمی ہوئی تھی اور انکی وسعت علم کا کسی
استبعاد نہ تھا اسلئے برعایت بعض سامعین ارشاد فرمایا کہ جو درود و در
پڑھا جاوے فرشتہ پہنچا دیا کرتا ہے۔ فہم سامعین کی رعایت دوسری
حدیثوں سے ثابت ہے چنانچہ زرقانی شرح مواہب میں روایت ہے

حدثنا الناس بما يعرفون اتریدون ان کذب اللہ ورسولہ واه الذی علیہ
علی ورفعه وھو فی البخاری موقوف علیہ ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے کہ بیان کرو تم لوگوں سے وہ باتیں جو وہ پہچانتے ہوں کیا تم جانتے ہو
کہ اللہ اور رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تکذیب ہو جاوے انتہی یعنی
ایسی باتیں کہنا چاہئے کہ مخاطب کی سمجھ میں آسکیں اور اسی مضمون کی روایت
یہ بھی حدیث ہے جو زرقانی میں مروی ہے وروی الحسن بن سفیان عن

ابن عباس یرفعہ است ان اخطب الناس علی قدر عقولہم قال المحافظ و
شدہ ضعیف جدا الامو صنف ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حکم
کیا گیا میں کہ خطاب کروں لوگوں سے ان کی عقلوں کے موافق اسنے
اسی وجہ سے جو دقائق شب معراج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

ملاحظہ فرمائیے ہر شخص سے بیان نہ فرمایا بلکہ ہر ایک کو اس کے حوصلہ کے
 موافق خبر دی چنانچہ توفیق احادیث معراج میں صاحب مواہب نے اکی
 تصریح کی ہے الحاصل کسی مصلحت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اس موقع میں اپنے علم ذاتی کی تصریح نہ فرمائی جو دوسری احادیث میں واضح
 ورنہ سمجھ میں نہیں آتا کہ حق تعالیٰ ایک فرشتہ کو تو اس قدر علم سے سرفراز
 کرے اور خاص اپنے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اس سے ممتاز فرمادے
 بسبب غرابت مقام کے اسی پر اختصار کیا گیا۔ یہاں کلام اس میں تھا کہ
 تمام روئے زمین پر جس قدر درود پڑھے جاتے ہیں سب کو ایک فرشتہ
 سنتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اسی وقت عرض
 کر دیتا ہے۔ اور یہی طریقہ سوائے اسکے ہے جو عرش سے ہو کر حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں درود گزرانا جاتا ہے اور سوائے اسکے
 علاحدہ فرشتے بھی مقرر ہیں جو درود حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
 گزرا سکتے ہیں چنانچہ اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ من صلی علی الصلوٰۃ
 جاد فی ہا ملک فاقول بلفظہ عنی عشر اوقل لہ لوکان من ذہ العشرۃ واحده لک
 معی الجنۃ وحلت لک شفاعتی رواہ ابو موسی المدنی عن ابی ہریرۃ ذکرہ
 فی الوسیلۃ النظمی ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص مجھ پر
 ایک بار درود پڑھے ایک فرشتہ وہ درود میرے پاس لاتا ہے پس میں
 کہتا ہوں کہ میرے طرف سے دس درود اس کو پہنچاؤ اور کہدے اگر ان
 دس میں سے ایک بھی ہو تو میرے ساتھ جنت میں داخل ہو جائے اور

میں تیری شفاعت کروں انتہی۔ اور اسی طرح سلام پہنچانیکے لئے بھی کسی فرشتہ مقرر ہیں کہ ہمیشہ اوسے کے تلاش میں پہرا کرتے ہیں۔ پہر جہاں کسی نے سلام عرض کیا فوراً گزران دیتے ہیں چنانچہ مسالک الحنفیہ میں روایت ہے عن ابن مسعود قال ان اللہ ملئکۃ سیاحین یبلغونی عن امتی

السلام رواہ احمد والنسائی والدارمی والبیہقی وابن حبان والحاکم فی صحیحہما وقال صحیح الاسناد ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ نے کئی فرشتہ مقرر کئے ہیں کہ سیاحت کیا کرتے ہیں اور پھونچاتے ہیں جہاں کو سلام میری امت کا انتہی پس معلوم ہوا کہ جیسے درود شریف گزرا نے جانے کی دوزخیہ ہیں اسی طرح سلام عرض ہونے کے بھی دوزخیہ ایک جبریل علیہ السلام دوسرے یہ ملائک۔ مناسب اس مقام کے اور بہت سی حدیثیں صحیح و ضعیف وغیرہ ہیں۔ منجملہ ان کے دو تین حدیثیں یہاں بیان کیجاتی ہیں ہر چند بعض محدثین نے انہیں کلام کیا ہے مگر ہم یہاں اتباع اہل حدیث کا کرتے ہیں جنہوں نے اوں کو روایت کیا ہے قسطلانی رح مسالک الحنفیہ میں اس حدیث کو نقل کیا عن انس بن مالک

عن ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم قال من صلی علی صلوۃ تعظیما لحقی جعل اللہ من ملک الکلمۃ ملکاً جناح له فی المشرق وجناح له فی المغرب ورجلاہ فی تخوم

الارض وغرقہ ملتویہ تحت العرش یقول اللہ تعالیٰ له صل علی عبدی کما

صلی علی نبی فہو یصلی علیہ الی یوم القیمہ رواہ ابن شاہین فی الترغیب

والدریہ فی مسند الفردوس وابن بشکوال و ہذا حدیث منکر ترجمہ فرمایا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص مجھ پر ایک درود پڑھے میرے
 حق کی تعظیم کے واسطے توحیح تعالیٰ اس کلمہ سے ایک فرشتہ ایسا پیدا
 کرتا ہے کہ ایک بازو اسکی مشرق میں ہوتی ہے اور ایک مغرب میں
 اور پانوں زمین کے نیچے اور عرش کے نیچے اسکی گردن جھکی ہوتی
 ہے اللہ تعالیٰ اس کو فرماتا ہے تو درود پڑھ اس میرے بندہ پر جیسا کہ
 کہ اس نے میرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا تو وہ قیامت تک
 اس پر درود پڑھتا رہے گا روایت کیا اسکو ابن شاہین نے اپنی کتاب
 ترغیب میں اور دیلمی نے فروس میں۔ اور ابن بشکوال نے۔ اور یہ ترقی
 بھی مسالک الخفافین ہے وعن معاذ بن جبل قال قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ان اللہ اعطانی الم بعط احد اسن الانبیاء وفضلنی علیہم وفضل اللہ لامتہ
 فی الصلوۃ علی افضل الدرجات وکل بقبری ملکا یقال لہ منطوش رأسہ
 تحت العرش ورجلاہ فی تخوم الارض السفلی ولہ ثمانون الف جناح فی کل
 جناح ثمانون الف ریشۃ تحت کل ریشۃ ثمانون الف ریشۃ تحت کل ریشۃ
 لسان سبح اللہ تعالیٰ ویحمده ویستغفر لمن یصلی علی من امتی ومن لدن ہاتھ
 الی بطون قدمیہ افواہ ولسن وریش وزغب لیس فیہ موضع شبرا لا وفیہ
 لسان سبح اللہ تعالیٰ ویحمده ویستغفر لمن یصلی علی من امتی حتی موت۔ ودا
 ابن بشکوال دہو غریب منکر بل لوائح الوضع لا تحتم علیہ ترجمہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ نے مجھے وہ درجے دیے ہیں جو کسی نبی
 کو نہ ملے اور مجھ کو سب نبیوں پر فضیلت دی۔ اور اعلیٰ درجے مقرر کئے

میری امت کے لئے مجھ پر دو پڑھنے میں اور متعین فرمایا میری قبر کے پاس
ایک فرشتہ جس کا نام منظوش ہے۔ اس کا سر عرش کے نیچے اور پاؤں
متہائے زمین اسفل میں۔ اور اس کو اسی ہزار بار وین اور ہزار وین
اسی ہزار بار اور نیچے ہر پر کے اسی ہزار روگٹے اور ہر روگٹے کے چھ
ایک زبان ہے جس سے تسبیح و تحمید اللہ تعالیٰ کی کیا کرتا ہے اور اس
اوس شخص کے لئے دعائے مغفرت کیا کرتا ہے جو میرا امتی مجھ پر دو پڑھ
اوس کے سر سے قدم کے نیچے تک تمام منہ اور زبانیں اور ہر
اور روگٹے ہیں۔ کہیں بالشت بہر جگہ اوس میں ایسی نہیں کہ حسین زبان
نہ ہو اوس کا کام یہ ہے کہ تسبیح اور تحمید اللہ تعالیٰ کی اور مغفرت
اون لوگوں کے حق میں کیا کرے جو مجھ پر دو پڑھا کرتے ہیں مرنے تک وایت کیا
اس کو بشکوال نے انتہی اور وسیلۃ العظمیٰ میں مروی ہے من عطف نقال

الحمد لله على كل حال ما كان من حال وصلى الله على محمد وعلى اهل بيته اجمعين
من منخره الايسر طبر اكبر من الذباب واصغر من الجراد يرفرف تحت العرش
يقول اللهم اغفر لقاكهارواه ابن بشكوال عن ابن عباس ترجمہ روایت
ہے ابن عباس سے کہ جو شخص چٹیک کر کہے الحمد للہ الخ نکالتا ہے حق تعالیٰ
اوسکی ناک کے بائیں تہنی سے ایک پرندہ کھبی سے بڑا اور ٹوٹے سے چھوٹا
جو عرش کے نیچے پر ہلاتا ہوا یہ کہتا ہے (اللهم اغفر لقاكهارواه) یعنی یا اللہ
بخش سے اس حمد و صلوة کے کہنے والے کو روایت کیا اس کو ابن بشکوال
نے انتہی امام سخاوی نے قول بریج میں کہا ہے کہ سند اس حدیث کی نہیں

ہے مگر اسمین زیرین ابی زیاد ہیں کہ اکثر وہ نے اونکو ضعیف کہا ہو لیکن
مسلم نے اونکی حدیث کو بطور متابعت ذکر کیا ہے انتہی۔

فت اب بیان بمناسبت مقام کے چند بحثیں کیجاتی ہیں۔ اگر ناظرین
ادسکو پیش نظر رکھیں تو توقع ہے کہ اکثر مقامات میں بجا آمد ہوں گی۔
بحث اول یہ ہے کہ شاید بعض لوگوں کو اس بات کے سمجھنے میں تاہل

ہوگا کہ الفاظ سے پرندہ کیونکر پیدا ہو سکے۔ تو اس شبہ کی یوں دفع کرنا
چاہئے کہ اس قسم کے امور میں کبھی فکر کرنے کا اتفاق نہوا۔ ورنہ قطع نظر
اس کے کہ قدرت خداے تعالیٰ کی مانی جلے۔ خود ہمارے رویرو

ایک ایسا کارخانہ جاری ہے کہ جس سے اس قسم کے شبہات کا جواب
ہو رہا ہے۔ دیکھ لیجئے کہ ہر روز جو غذائیں از قسم نباتات کہائی جاتی ہیں
اون سے خون وغیرہ اخلاط پیدا ہوتے ہیں پھر اون سے گوشت اور بعض

وہ فضلات کہ جن سے اولاد ہوتی ہے۔ اب ان صورتوں کے انقلاب
کو دیکھئے کہ نبات کو حیوان سے کیا تعلق ہے جو اس سے یہ تولید ہو رہی
ہے۔ اسی طرح اور دوسری جسمانی قوتوں کا مدار غذا ہی پر ہے حالانکہ باہم

کوئی مناسبت نہیں۔ اور اکثر لوگوں نے دیکھا ہے کہ کلمے سے (جو ایک
قسم کا کثیر ہے) پرندہ پیدا ہوتا ہے اور ہر اقسام کے کیر وں کو کڑی اپنے
جنس سے بنا لیتی ہے الحاصل تعمق نظر سے بہت نظیریں منسلکتی ہیں جن سے

معلوم ہو جائے کہ تو والد کے لئے جنسیت شرط نہیں یعنی ضرور نہیں کہ
ہر چیز اپنی جنس ہی سے پیدا ہو کرے۔ پھر اگر انہیں محسوسات میں شاید

سے قطع نظر کر کے دیکھئے تو اکثر لوگوں کی عقل اس کے سمجھنے میں حیران ہو جائے دیکھ لیجئے کہ اگر کوئی خبر دے کہ غلے اور پتوں سے کج ایک لڑکا پیدا ہوا تو کیا ایک یہ سمجھ میں نہ آئے گا حالانکہ یہی بات ایک اعتبار سے صحیح بھی ہے پہر یہ تولید جو سمجھ میں آتی ہے یہ بھی بطفیل مشاہدہ کے ہے ورنہ عقل اسکو بھی باور نہ کرتی اس سے معلوم ہوا کہ ہر ایسی عقل کا صرف مشاہدہ پر ہے۔ اس عقل کے روبرو جب تک چراغ مشاہدہ کا نہ ہو ایک قدم نہ چل سکے گی اور منزل مقصود تک کبھی نہ پہنچائے گی اگر منظور ہو امتحان کسی سے پوچھ دیکھئے کہ تم نے کسی جسم کو مثلاً دیوار کو کبھی آنکھ سے دیکھا بھی ہے یا یون ہی صرف عقل سے جانتے ہو کہ جسم ہے تو غالباً یہی کہے گا کہ جسم شے محسوس ہے ہمیشہ دیکھا کرتے ہیں۔ پہر پوچھئے کہ جسم کس کو کہتے ہیں۔ یہی کہے گا کہ جسکو طول عرض عمق ہو۔ پہر پوچھئے کہ جہلاً طول و عرض تو دکھائی دیتا ہے۔ کیا عمق یعنی دل بھی نظر آتا ہے۔ اب اگر کہئے کہ ہاں نظر آتا ہے تو جھوٹ ہے کہ سطح کے اندر جسم میں نظر نہیں گہتی اور اگر کہے نہیں تو معلوم ہوا کہ جسم کو کبھی دیکھا ہی نہیں۔ کیونکہ جسم کا پختہ تو جیسی صادق آئے کہ اس کے قیون جز دیکھا ہوا اور جو اس سے ایک بھی نہ دیکھا تو وہ جسم نہوا بلکہ جس چیز کو دیکھا وہ سطح ہے جو جسم کا ایک عرض ہے اب دیکھئے کہ سمجھ رہے تھے کہ جسم نظر آتا ہے اور ثابت ہوتا ہے کہ جسم کا ایک عرض نظر آتا ہے حالانکہ جسم جو ہر ہے۔ اس سے بھی عقل کا حال معلوم ہو گیا کہ اکثر حکم میں غلطی کیا کرتی ہے پہر ہر شخص کو اسی عقل پر

ناز ہے کہ جس سے بڑے بڑے عقلا پر اعتراض کر دیا کرتا ہے۔ یہاں تک
 کہ خود منجر صادق صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات میں عقل لگانے پر
 بعض لوگ مستعد ہو جاتے ہیں سو یہ بڑی خطر کی بات ہے ہر مسلمان کو
 اس سے بچنا لازم ہے ورنہ کہیں حال ادن لوگوں کا سانہ ہو جائے
 جلالہ الا اللہ شکر کہنے لگے اَجْعَلْ لِّهَا لِهَةً اِلٰهَا وَاحِدًا اِنَّ هٰذَا
 کِیْنِیْ حُجَّابٌ یعنی کیا بنا دیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام معبودوں کو
 ایک معبود یہ تو بڑی عجب کی بات ہے جو سمجھ میں نہیں آتی دیکھ لیجئے کہ
 اسی عقل نارسانے ان کو کیسے بے راہ چلایا اور آخر کہاں پہنچا دیا۔
 دوسری بحث یہ ہے کہ شاید اتنے بڑے فرشتہ کا وجود متبعہ سمجھا
 جائیگا تو دیکھنا چاہئے کہ یہ استبعاد کس چیز سے ناشی ہے آیا تخلیق او سکی
 متبعہ ہے یا وجود فی نفسہ۔ تخلیق میں استبعاد کی گنجائش نہیں اس لئے کہ
 چھوٹی سی جھوٹی مخلوق اور بڑی سی بڑی تخلیق کے حق میں برابر ہے۔
 کیونکہ وہاں تو سوائے قول کہنے کے کسی چیز کی ضرورت ہی نہیں چنانچہ
 فرماتے ہیں تو له تَقَالِ اِمَّا قَوْلُنَا لَشَيْءٍ اِذَا اَرَدْنَا اَنْ نَقُوْلَ لَهُ
 کُنْ فَيَکُوْنُ یعنی جب ہم ارادہ کرتے ہیں کسی چیز کے پیدا کرنے کا تو صرف
 کُن کہہ دیتے ہیں اور وہ پیدا ہو جاتی ہے۔ پھر جب حق تعالیٰ او سکو
 پیدا کر دے تو وجود او سکا ضروری ٹھہرا۔ اب او سکو عقل سے دور سمجھنا عقل
 کی کوتاہی پر دلیل ہوگا۔ تیسری بحث یہ ہے کہ قسطلانی رح نے ان بعض
 حدیثوں کی نسبت جو کہا ہے کہ مُفْکَرِیْن اور آثار وضع کے ادن سے

نمایان ہیں سو اس میں تصریح اس امر کی نہیں کہ واقع میں موضوع ہیں یہ بحث
 فن اصول حدیث سے متعلق ہے چنانچہ اس باب میں ایک رسالہ الکلام فی
 فی الحدیث الموضوع لکھا ہے اور میں محدثین کی تصریحات سے یہ بات
 ثابت کی گئی ہے کہ اس قسم کے اطلاقات سے یہ یقین نہیں ہو سکتا کہ الفا
 حدیث قطعاً موضوع اور کسی کے بنائے ہوئے ہیں۔ قولہ بھیجتے خود
 درود اور اس فخر عالم پر دام الخ قال اللہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ
 يُصَلُّوْنَ عَلَیْكَ اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا صَلُّوا عَلَیْهِ وَ
 سَلِّوْا سَلَامًا ترجمہ تحقیق کہ اللہ تعالیٰ اور فرشتے اس کے درود بھیجتے
 ہیں نبی (صلی اللہ علیہ وسلم پر) اے وہ لوگو جو ایمان لائے درود بھیجو تم
 اُن پر اور سلام بھیجو سلام کہہ کر اس مقام میں چند فوائد لکھے جاتے ہیں جن پر
 اہل ایمان کو مطلع ہونا مناسب بلکہ ضرور ہے فائدہ معنی صلوٰۃ میں صلوٰۃ
 لغت میں دعا کو کہتے ہیں چنانچہ خطیب شریعی نے تفسیر میں لکھا ہے
 الصلوٰۃ فی اللغة الدعاء قال تعالیٰ واصل علیہوا اے اوجہ اہم اور
 بخاری شریف میں ہے عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم قال الملائکۃ تصلی علی اعدکم ما دام فی مصلوٰۃ ما لم یجد ثقیول
 اللہم اغفر لہم رحمہ ترجمہ روایت ہے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ملائک صلوٰۃ بھیجتے ہیں جب تک کوئی تم میں کا
 اپنی نماز کی جگہ بٹھیا رہتا ہے جب تک کہ حدیث نہ کرے کہتے ہیں وہ یا اللہ
 بخش دے اور سکویا اللہ رحم کر اور پھر انتہی صلوٰۃ کی تفسیر اس دعا کے ساتھ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی۔ لیکن چونکہ معنی دعا کے اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ پر صادق نہیں آسکتے اسلئے اس کے معنی میں اختلاف ہو بعض نے کہا کہ اس سے رحمت مراد ہے تا مگر اسی اور لغوی معنی میں مناسبت ہو اور وجہ مناسبت کی یہ ہے کہ رحمت لازم اور غایت دعا کی ہے چنانچہ مواہب لدنیہ اور اسکی شرح میں لکھا ہے (وقال المبرور الصلوٰۃ من اللہ الرحمة) اسے الانعام اور اودتہ لان المعنی الحقیقی للدار لا یتعد فی حق اللہ تعالیٰ فارید بہ لازمہ وغایتہ اور یہی معنی بعض احادیث میں صریح بھی ہیں چنانچہ درمنثور میں امام سیوطی رح نے روایت کیا ہے۔ واخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن ابی حاتم عن الحسن فی قوله ہوا الذی یصلی علیکم قال ان نبی اسرائیل سألوا موسیٰ هل یصلی ربک فکان ذلک کبر فی صدر موسیٰ فاوحی اللہ الیہ اخبرہم انی اصلی وان صلوتی ان رحمۃ سبقت غضبی واخرج عبد بن حمید عن شہر بن حوشب فی الایۃ قال قال نبی اسرائیل یا موسیٰ سل لنا ربک هل یصلی فتعاطم ذلک علیہ فقال یا موسیٰ یا ایسا لک تو کما فاخبرہ قال نعم اخبرہم انی اصلی وان صلوتی ان رحمۃ سبقت غضبی ولولا ذلک ہلکوا آثم لجمہ ہوا الذی یصلی علیک کو کی تفسیر میں روایت ہے کہ سوال کیا نبی اسرائیل نے موسیٰ علیہ السلام سے (هل یصلی ربک) اور شہر بن حوشب کی روایت میں ہے کہ اوں لوگوں نے درخواست کی موسیٰ علیہ السلام سے کہ حق تعالیٰ سے اس امر کا سوال کریں الغرض شاق ہوئی یہ بات موسیٰ علیہ السلام پر پس استفسار فرمایا حق تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام

سے کہ کیا پوچھتی ہے قوم تمہاری پس عرض کیا انہوں نے سوال انکار سنا
 ہوا ان میری صلوٰۃ رحمت ہے جو سابق ہوئی میرے غضب پر اگر نہوتی
 یہ صلوٰۃ تو لاک ہو جاتے وہ لوگ انتہی موسیٰ علیہ السلام پر انکا سوال
 جو شاق گذر اسوا و سکی وجہ یہی معلوم ہوتی ہے کہ صلوٰۃ کے معنی
 دعا سمجھے جو حق تعالیٰ کی نسبت محال ہے پھر حق تعالیٰ نے خود قصر فرمایا
 کہ میری صلوٰۃ میری رحمت ہے پس معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ
 سے مراد رحمت ہوا کرتی ہے اور یہی ہے مذہب ابن عباس اور مکرہ
 اور ضحاک اور سیفان ثوری وغیرہ اہل علم کا اور ایک قول ابو العالیہ
 کا یہی بھی ہے چنانچہ الدر المنضود فی الصلوٰۃ علی صاحب المقام المحمود
 میں ابن حجر ہاشمی رح نے لکھا ہے وقیل ہی (اسی الصلوٰۃ) منہ تعالیٰ رحمۃ
 ونقلہ الترمذی عن الثوری وغیرہ واحد من اہل العلم ونقل عن ابی العالیہ
 وعن الضحاک اور در مشورین ہے واخرج عبد بن حمید و ابو المنذر عن
 عکرمۃ قال صلوٰۃ الرب الرحمة و صلوٰۃ الملئکۃ الاستغفار اور مساک الخفا
 میں قسطنطینی رح نے لکھا ہے قال ابن عباس اراد اللہ ان یرحم النبی صلی
 علیہ وسلم و ملئکۃ یدعون و هو معنی قول الضحاک صلوٰۃ اللہ رحمۃ اور امام
 قرطبی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے الصلوٰۃ من اللہ عز و جل ہی رحمۃ و من الملئکۃ
 الاستغفار و من الامۃ الدعا و التعظیم اور بعضو کا قول یہ ہے کہ مراد
 اس سے تلبہ ہے کافی البخاری قال ابو العالیہ صلوٰۃ اللہ ثنا وہ علیہ الملئکۃ
 اور اسی قول کو ابن قیم نے پسند کیا ہے چنانچہ مساک الخفا میں قسطنطینی رح

نے کہا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ جلا ر الانہام میں ابن قیم نے حیدر وجہ قائم
 کے ہیں کہ صلوٰۃ کے معنی رحمت نہیں ہو سکتے ایک یہ کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے
 اُولَٰئِكَ عَلَیْہِمْ صَلَواتٌ مِّن رَّبِّہِم وَرَحْمَۃٌ بِہِمْ اِن رَحْمَتِ کَاظِف
 صلوات پر ہے اور عطف مقتضی مغایرت کو ہوتا ہے پس معلوم ہوا کہ رحمت
 غیر صلوٰۃ ہے۔ دوسری یہ کہ صلوٰۃ خاص انبیاء اور مومنین کے واسطے ہو
 اور رحمت عام اور ہر شے کو شامل ہے۔ تیسری یہ کہ اگر صلوٰۃ بمعنی رحمت
 کے ہو تو جن لوگوں کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ درود
 پڑھنا واجب ہے چاہئے کہ اللہم رحم سیدنا محمداً وال سیدنا محمد بنی سے
 وجوب ساقط ہو جائے حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ چوتھی یہ کہ اگر کسی نے کسی
 رحم کر کے مثلاً کہا نا کہلایا تو رحمہ کہتے ہیں نہ کہ صلی علیہ یعنی یہاں رحمت صادق
 آتی ہے اور صلوٰۃ صادق نہیں آتی۔ پانچویں یہ کہ اگر صلوٰۃ کے معنی رحمت
 ہوں تو آئینہ شریفیہ کے معنی ہونگے (اللہ تعالیٰ اور فرشتے رحمت اور استغفار
 کرتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر تو تم دعا کروادن کے لئے) حالانکہ جدا
 سلیم گو اہی دیتا ہے کہ اول و آخر کلام اس معنی پر باہم مرتبط نہیں ہوتا بخلاف
 اسکے کہ معنی صلوٰۃ کے ثنا ہوں تو تینوں جاے مضمون ایک ہو جائیگا
 ثنا اللہ تعالیٰ کی اور فرشتوں کی تو ظاہر ہے۔ رہا یہ کہ صلوٰۃ مومنین کی
 بصورت دعا ہے تو وہ بھی مضمون ثنا ہوگی کیونکہ ثنا کا حق تعالیٰ سے
 طلب کرنا بھی ایک قسم کی ثنا ہے۔ اور قطع نظر اسکے طالب رحمت کو مستحکم
 کہتے ہیں نہ کہ مصلیٰ جیسے طالب مغفرت کو مستغفر کہتے ہیں۔ چھٹی یہ کہ حق تعالیٰ

فرماتا ہے لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا
یعنی مت پکارو تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جیسا کہ آپس میں
ایک دوسرے کو پکارتے ہو یعنی رسول وغیرہ القاب سے پکارنا چاہئے
صرف نام لیکر پکارنا درست نہیں اور یہ بھی صرف کفار کو تھی ورنہ اہل اسلام
خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یا رسول اللہ کہہ کر خطاب کرتے تھے اور
یہ بات جب خطاب میں تھی تو جو اس کے معنی میں ہے یعنی دعا اور میں
یہی لحاظ چاہئے اسوجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں دعا
بھی ایسی کرنا چاہئے جو کسی کے واسطے نہ کیجاوے۔ اور ظاہر ہے کہ دعا
رحمت کی ہر مسلمان بلکہ کفار و حیوانات کے واسطے بھی کیجاتی ہے
چنانچہ استسقامین کہا جاتا ہے اللہم ارحم عبادک و بلاؤک و بہائمک یعنی
یا اللہ رحم کراپے بندوں پر اور شہروں پر اور جانوروں پر ارحمک ان
دجوات کے صلوة کے معنی رحمت لینا درست نہیں انتہی مختصاً۔ اور
بعضوں نے کہا مراد اس سے مغفرت ہے کما فی مسالک الخفا و ثانیہ ان

صلوة اللہ مغفرتہ و حج القرائی ہذا و قربہ البیضاوی اور مواب لدنہ

میں ہے وردی ابن ابی حاتم عن مقال بن حیان قال صلوة اللہ مغفرتہ

وقال الضحاك بن مزاحم صلوة اللہ رحمتہ و فی روایت عنہ مغفرتہ حامل یہ

کہ بیضاوی نے صلوة اللہ کی تفسیر مغفرت کے ساتھ کی ہے اور میلان

قرآن کا بھی اسی طرف ہے اور یہی قول مقال کہ ہے اور ضحاک بن مزاحم

بھی ایک روایت ایسی ہی وارو ہے۔ ان حضرت کی دلیل شاید یہ حد

ہوگی جسکو ابن جریر طبری نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے حدیثی یعقوب

الدورقی حدیثنا ابن علیہ حدیثنا ایوب عن محمد بن سیرین عن عبد الرحمن بن

بشیر بن مسعود الانصاری قال لما نزلت ان الله فماتك تاء

يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا

سليماً قالوا يا رسول الله هذا السلام قد عرفناه فكيف الصلوة وقد غفر الله

لك ما تقدم من ذنبك واما آخر قال قولوا اللهم صل على محمد كما صليت على

آل ابراهيم اللهم بارك على آل محمد كما باركت على آل ابراهيم ترجمہ روایت

ہے عبد الرحمن بن بشیر سے کہ جب وقت نازل ہوئی آیہ شریفہ ان الله ملكه

تو عرض کیا صحابہ نے یا رسول اللہ اس سلام کی کیفیت تو ہمیں معلوم

لیکن صلوٰۃ آپ پر کیونکر ہو سکے کہ اگلے پچھلے گناہ آپ کے حق تعالیٰ

نے بخش دیئے ہیں فرمایا کہو اللہم صل علی محمد الخ انتہی مختصراً سوال صحابہ

سے صاف معلوم ہوا کہ صلوٰۃ کے معنی مغفرت سمجھے گئے اور ظاہر ہے

کہ یہ کام اللہ تعالیٰ کا ہے اور پہلے ہی مغفرت ہو چکی تھی جیسا کہ حق تعالیٰ

فرمایا ہے لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ

اسلئے صلوٰۃ کے اقتال میں ضرورت سوال کی ہوئی پر جب ارشاد ہوا

کہ کہو اللہم صل تو گو یا صحابہ نے اقتالاً اللہم تسلیم کر لیا اور سوا اس کے

یہ بھی دلیل دینی ہو سکتی ہے کہ اس آیہ شریفہ میں کمال درجہ کی خصوصیت

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سبب اجماع ثابت ہے کما فی المواب

اللہ فیہ راجعاً منعقد علی ان فی ذہ آلائیہ من عظیم النبی صلی اللہ علیہ وسلم

والتنويه باليس في غيره اور جسے رحمت میں اختصاص آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کا نہیں رہتا ویسا ہی تنائین بھی کوئی خصوصیت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں کیونکہ حق تعالیٰ تمام مسلمانوں کی ثنا کیا کرتا
 کما فی الدر المنثور للسیوطی ج ۱ واخرج ابن ابی حاتم عن ابی العالیۃ فی قوله
 هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكَ كَوْ وَ مَلِكًا قَالَ صَلَوةُ اللّٰهِ ثَنَاءٌ وَ صَلَوةُ
 الْمَلِكَةِ الدِّعَارِ الْبَنَةِ مَغْفِرَةٌ طَعْمَةٌ خَاصَةٌ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
 کہا قال تعالیٰ اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا لِيُغْفِرَ لَكَ اللّٰهُ مَا تَقَدَّمَ
 مِنْ ذُنُوبِكَ وَ مَا تَأَخَّرَ اور کسی دوسرے کو یہ بات نصیب نہیں۔
 کبار و القاضی عیاض رح فی الشفاعة عن ابن عمر رضی اللہ عنہ لغت میں
 یرمی الساعة ومنه روايته ابن وهب انه صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى
 سل يا محمد فقلت ما اسأل يا رب اتخذت ابراهيم خليلاً و كنت موسى تكليماً
 و اصطفيت نوحاً و اعطيت سليمان ملكاً لا ينبغي لاحد من بعده فقال الله تعالى
 ما اعطيتك خير من ذلك اعطيتك الكوثر و جعلت اسمك مع اسمي نيادى
 به في جوت السما و جعلت الارض طهوراً لك و لا امك و غفرت لك ما تقدم
 من ذنوبك و ما خرفانت مشى في الناس مغفوراً لك و لم اصنع ذلك لاحد
 قبلك و جعلت قلوب امك مصاحفها و خبايا لك شفاعتك و لم
 اجبا البني غيرك ترجمہ روایت کیا قاضی عیاض نے شفا میں اور کہا اٹلی
 قاری نے شرح میں کہ روایت کیا و سکوا احمد نے بسند حسن ابن عمر سے
 کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ نے مجھ سے فرمایا

کہ کچھ مانگو میں نے عرض کیا اے پروردگار کیا مانگوں تو نے ابراہیم کو خلیل
 بنالیا اور موسیٰ سے کلام کئے نوح کو برگزیدہ کیا اور سلیمان کو وہ ملک دیا
 جبرائیل کے بعد دوسرے کو نواز اور نہیں ارشاد ہوا جو مکومین نے دیا وہ ان
 سب سے بہتر ہے تمکو کوثر دیا تمہارے نام کو اپنے نام کے ساتھ رکھا جو
 پکارا جاتا ہے آسان میں اور تمہارے اور تمہاری امت کے لکڑیوں
 کو ظہور اور پاک بنایا اور اگلے پچھلے گناہ تمہارے بخش دئے اب لوگوں میں
 تم مغفور ہو یہ عطائیں پہلے کسی کے لئے نہوین تمہاری امت کے دلوں کو
 مصحف بنایا اور مقرر کر رکھی ہے تمہارے لئے شفاعت کسی نبی کے
 واسطے یہ بات نہ ہوئی انتہی چونکہ دوسرے انبیاء کو یہ قطعیت مغفرت حاصل
 نہیں ایسوجہ سے انبیاء علیہم السلام روز حشر مقام خوف میں ہونگے چنانچہ
 حدیث شریف سے جو بخاری شریف میں بکرات و مرآت وارد ہے یہ بات
 ظاہر ہے۔ اور بعضوں کا قول یہ ہے کہ مراد اس سے سلام ہے کافی الواہب
 وجوز الحلیسی ان کیون الصلوۃ بمعنی السلام شاید دلیل اس قول کی یہ ہوگی
 کہ مغفرت ماقدم و مآخر وقت واحد میں بالکلیہ ہو چکی اس میں تہجد و استسما
 صادق نہیں آتا حالانکہ آیہ شریفہ سے تہجد و استسما ثابت ہے جیسا کہ
 قریب معلوم ہوگا البتہ سلام میں استسما ہو سکتا ہے اور سوائے اس کے
 ابن تیمیہ کے ان بعض دلیلون سے اس قول کا بھی ابطال ہوتا ہے اور بعضوں کا
 قول ہے کہ مراد اس سے ثنا و تعظیم یا تحفظ تعظیم ہے کافی الواہب دلیل
 صلوۃ علی خلقہ مکنون خاصۃ و مکنون عامۃ فیکون صلوۃ علی انبیاء ہی مآقدم

من الثناء والتعظیم و صلوة علی غیرہم الرحمة التي وسعت كل شيء وقال الجلیسی فی
 الشعب معنی الصلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم تعظیم اور اسی کے قریب
 یہ قول بھی ہے کہ مراد اس سے تشریف و زیادتِ تکریم ہے کمافی المواہب
 وحمل القاضی عیاض عن بکر الشترئی انه قال الصلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 من اللہ تشریف و زیادة تکرمة شاید دلیل ان اقوال کی یہ ہوگی کہ آیہ تشریفہ
 میں صلوا علیہ وسلم اسے ظاہر ہے کہ صلوة کچھ اور ہے اور سلام اور خاناچہ
 صحابہ نے یہی سمجھا اور سوائے اسکے سلام میں بھی کوئی خصوصیت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں **سَلَامٌ عَلَی السَّائِیْنِ** وغیرہ اکثر وارد ہوا ہے
 الحاصل ان سب اقوال سے مقصود یہ ہے کہ کمال تعظیم و خصوصیت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی حق تعالیٰ کے نزدیک سمجھی جاوے اور علو شان و مرتبت
 منزلت و ردد تشریف کی ثابت ہو یہاں تک کہ جنہوں نے صلوة سے رحمت
 مراد لی ہے اور کما بھی مطلب یہ نہیں کہ وہ رحمت عامہ ہے بلکہ وہ رحمت مراد
 ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے لئے خاص کی گئی ہے چنانچہ زرقانی
 نے اسی قسم کا جواب اور اعتراض کا دیا جو صاحب مواہب نے اس قول
 وارد کیا ہے کہ اس آیه **وَلَوْلَاكَ عَلَيْنَا مَا صَلَّوْا عَلَيْكَ** میں **رَحْمَةً**
 سے صلوة و رحمت میں مغایرت ثابت ہے حیث قال واجب بان الصلوة اکثر

المقرؤة بالتعظیم فی اخص من مطلق الرحمة وعطف العام علی الخاص کثر
 مستعمل اور اس تقریر سے صاحب مواہب کا یہ اعتراض بھی دفع ہو جاتا ہے
 کہ جب یہ آیه فرمائیے نازل ہوئی صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ سلام کا طریقہ

تو ہم نے جان لیا یعنی السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ مصلوۃ آپ پر
 کس طور پر پڑھیں فرمایا کہوا اللہم صل علی محمد و آلہ و صل علی محمد و آلہ و صل علی محمد و آلہ
 ہی ہوتے تو فرمادیتے سلام میں ہی تم نے اسکو بھی جان لیا کہ ذمہ آئین
 (ورحمۃ اللہ وبرکاتہ) موجود ہے۔ یہ اعتراض اسوجہ سے دفع ہو سکتا اگر
 کہ رحمۃ اللہ سے مراد رحمت عامہ ہے اور صلوۃ سے مراد رحمت خاصہ
 اور ضرور نہیں کہ غلام کے معلوم ہونے سے خاص یہی معلوم ہو جائے
 کما قال الزرقانی و الجواب ما قد علم من قولہ علی ان الصلوۃ انحصار
 من مطلق الرحمة ہر جب صلوۃ رحمت خاصہ کا نام نہیں تو رحمت کے ذکر سے صلوۃ کا
 لازم نہیں آتا کیونکہ جان خاص کا ذکر مقصود ہو عام کا ذکر کافی نہیں
 جیسا کہ انسان کا ذکر جہاں مقصود ہو وہاں حیوان کہنا درست نہ ہو گا ایسی وجہ
 سے ابن عبد البر سچ نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کے
 وقت رحمہ اللہ تعالیٰ کہنا درست نہیں کما قال السخاوی فی القول البدیع
 جزم ابن عبد البر بالمنع فقال لا یجوز لاحد اذا ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 ان یقول رحمہ اللہ لانه قال من صلی علی ولم یقل من یرحم علی و لا من دعی
 لی وان کان معنی الصلوۃ الرحمة ولكنہ خص لہذا اللفظ تعظیما لہ فلا یعدل
 الی غیرہ ویویدہ قولہ تعالیٰ لا تجعلوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَنینَکُمْ کَدُعَاءِ
 بَعْضِکُمْ بَعْضًا اس تقریر سے پانچ اعتراض ابن قیم کے بھی دفع ہو گئے
 باقی رہا چٹا اعتراض اونکا اسکا جواب یہ ہے کہ اللہم صل الخ کی مہیت
 ہر چند دعا کی ہے مگر جب تکلیف الصلوۃ کے جواب میں وہ ارشاد ہوا تو

بحسب تعیین شارع صلوٰۃ اسی کا نام ہوگا۔ اسی وجہ سے ان الفاظ مشرعوہ
 کو کوئی پڑھ لے تو صلی علی البنی صلی اللہ علیہ وسلم کہنا صاویق آجائے گا
 نہ وعالہ حالانکہ وضع صیغہ وعاکے واسطے ہے مگر یہ امر ظاہر ہے کہ جبکا
 کام کا حکم حق تعالیٰ نے فرمایا اور اس کے امتثال میں کوئی کام کیا جاتا
 مثلاً نماز کے حکم پر قیام و رکوع وغیرہ ادا کئے جاتے ہیں اور روزہ کے
 پر بھوکے پیاسے رہتے ہیں بخلاف اسکے درود شریف پڑھنے کیلئے
 جب صلوٰۃ ارشاد ہو تو کوئی کام نہیں کیا جاتا بلکہ یہی کہا جاتا ہے
 اللہ صلی علیہ وسلم علیہ یہ تو بلاشبہ ایسا ہوا جیسے بنی اسرائیل نے قتال کے حکم
 کے جواب میں فقائلا کہا یعنی تمہیں لڑنا لو وجہ یہ ہے کہ جب آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ عہدہ برائی اوسکی کسی سے نہ ہو سکتی تھی
 فرما دیا کہ یہ کام اللہ تعالیٰ ہی کے تفویض کر دیا کرو یعنی تفویض کر دینا
 ہی صلوٰۃ ہو جائے گا اسی مسئلہ میں امام ابو منصور ماتریدی نے اپنی
 تفسیر مسمیٰ بتاویلات القرآن میں اسی قسم کی تقریر کی ہے کہ قال الاکمال
 ان فی الآیۃ الامر للمؤمنین ان یصلوا علی البنی ثم قال لما سئل عن کیفیت
 الصلوٰۃ علیہ وما یمیتہا فقال ان یقولوا اللہم صل علی محمد وعلیٰ آلہ سوال
 من اللہ تعالیٰ ان یتولی بنفسہ الصلوٰۃ علی محمد علیہ السلام و فی ظاہر الایۃ
 ہم المامورون یتولون الصلوٰۃ بانفسہم علیہ فکیف یخیر جون عن الامر
 بالصلوٰۃ علیہ بالذعار والسوال من اللہ تعالیٰ بالصلوٰۃ علیہ فنقول ہم
 امروا بالصلوٰۃ وہی الغایۃ من الثناء علیہ ولکنہ لم یال البنی صلی اللہ علیہ وسلم

فی سبع طاقبہم القیام بغایہ الامر و ابن النشاء علیہ فامرہم ان یخلوا ذلک الی القیام
 ویفوضوا الیہ وان یسالوہ لیتولی ذلک ہود و نہم المیر فی دسبہم القیام بغایہ
 النشاء علیہ و الافلیس فی ظاہر الایۃ سوال الرب تعالیٰ ان یصلی ہو بنفسہ
 علیہ و لکن فیہ الامر للذین آمنوا بان یصلوا علیہ و اللہ اعلم بتفصیل ال
 اس اجمال کی یہ ہے کہ ہر شے کے لئے ایک حقیقت اور ہویہ کی مختصہ
 حق تعالیٰ کے نزدیک ثابت ہے جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے **وَاعْظِمْ**
کُلَّ شَیْءٍ خَلْقَهُ وَایضاً قَالَ وَکُلَّ شَیْءٍ خَلَقْنَاهُ نَقْلَ سِ
 اور نظر اس کے بہت ہیں جیسا کہ موت کی صورت و نبی کی ہے اور
 قیامت میں فوج کی جائے گی۔ اور نیل و فرات کی حقیقت کو سدرۃ المنتہی
 کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کمافی کثر العمال من النجاشی
 رقت الی سدرۃ المنتہی شہا بان فی الساء السابقتہم شہا مثل قلال ہجر و در تہائل
 اذان الفیلۃ فاذا اربعۃ انہار نہر ان ظاہر ان و نہر ان باطنان فاما
 الظاہر ان النیل و الفرات و اما الباطنان فہر ان فی الجنۃ الحدیث
 یعنی سدرۃ المنتہی کے پاس میں نے دو نہر ہیں دیکھیں دو ظاہر کی دو باطن
 کی ظاہر کی دو نہر ہیں نیل و فرات ہیں اور باطن کی جنت میں دو نہر ہیں
 اس طرح ایک خزانہ ہی جبین اچھے اچھے اخلاق کہے ہیں کمافی الجامع الصغیر
 للسیوطی ان مما سن الاخلاق مخزونة عند اللہ تعالیٰ فاذا احب اللہ عبداً
 منخوہ خلقاً حنا الحکیم عن العلاء بن کثیر مرسلاتر جمہرہ روایت ہو علاء بن
 کثیر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اچھے اچھے اخلاق

اللہ تعالیٰ کے پاس مخزون ہیں جب کسی کو حق تعالیٰ دوست رکھتا ہے
 تو اسکو کوئی اچھا خلق غایت فرماتا ہے اور جامع الصغیر میں ہے الحمد للہ
 تملأ المیزان والبشیخ والتکبیر کیلا السموات والارض والصلوة والحدیث
 حماد بن عتبہ عن ابی مالک الأشعری ترجمہ فرمایا حضرت نے الحمد للہ
 میزان کو بھر دیا اور تسبیح و تکبیر آسمانوں کو اور زمین کو بھر دیتی ہیں
 اور نماز نور ہے اور زرقانی شیح مواہب میں روایت ہو و اخراج
 احمد و ابن حبان و انصیاء و رجال الصصح عن جابر مرفوعاً آیت میقالید النبی
 علی فرس البلق جاردی بہ جبریل علیہ قطیقة من سندس یعنی میرے پاس دنیا
 کی کبجیان لائی گئیں جن کو جبریل علیہ السلام البلق گھوڑے پر میرے پاس
 لائے اور اس قسم کی روایتیں کثرت موجود ہیں حاصل یہ کہ حق تعالیٰ
 کے نزدیک ہر چیز کی ایک حقیقت ثابت و موجود ہے لیکن بعضو کما
 وجود اس عالم میں محسوس ہے اور بعضو کما محسوس نہیں چنانچہ احادیث
 مذکورہ بالا سے ظاہر ہے یہ ہر حقیقت دوسری سے ممتاز ہے و تخصیص
 خاص چنانچہ انہیں احادیث سے یہ بات بھی ظاہر ہے اور یہ حدیث
 بھی اس پر دلیل ہے جو کثر العمال میں ہے اذا کان یوم القیمۃ جارا لایان
 والشکر یجثوان بین یدی الرب فیقول للایان انطلق انت و اہلک
 الی الجنۃ فی تاریخہ عن صفوان بن عسال ترجمہ روایت ہے کہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قیامت کے روز ایمان اور شرک
 حاضر ہونگے اور حق تعالیٰ کے روبرو دونوں انو بیٹھے جائینگے ایمان کو ایشا

ہوگا کہ تو اپنے اہل کے ساتھ جنت میں چلا جاتا تھی۔ اسی طرح درود شریف کا
 بھی حال سمجھنا چاہئے کہ ایک شے ممتاز ہے اور وجود اس کا اس عالم کے
 جنس سے نہیں اور نہ اور اک اور اس کا حواس جسمانیہ سے ہو سکتا ہے۔ بلکہ
 وہ خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روحانیت سے متعلق ہے اور
 تعجب نہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کو دیکھ بھی لیتے ہوں کیونکہ
 ملکوت وغیرہ عوالم کی اشیا جن تک خیال کی رسائی دشوار ہے۔ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو محسوس تھیں۔ اس سے بڑا کر کیا چاہئے کہ قیامت کی
 اشیا کو بیان سے ملاحظہ فرماتے تھے کما فی الفردوس اللہ علی عن جابر ان
 رُفِعَ لِي بَيْتُ الْمَقْدِسِ وَاتَّاعَدَ الْكَلْبَةُ فَجَعَلَتْ أَنْظُرَ إِلَيْهِ وَالِي مَافِيهِ وَلَقَدْ رَأَيْتُ
 جَهَنَّمَ وَالْهَلَا فِيهَا وَأَهْلَ الْجَنَّةِ فِي الْجَنَّةِ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلُوا كَمَا أَنْظَرَ إِلَيْكُمْ بَعْضُ فَرَايَا
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْتَ الْمَقْدِسِ رُوبرُومِيرے کیا گیا جس کو
 میں دیکھ رہا تھا اور قبل اسکے کہ جنتی جنت میں اور درود بھی دوزخ میں جاؤں
 میں اور ان کو اپنے اپنے مقامات میں دیکھ لیا ہوں جس طرح ملکوت دیکھتا ہوں وہی
 المواہب رومی الشیخان من حدیث عقیقۃ بن عامر قال صلی رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم علی قلبی احد بعد ثمان سنین کالمووع للاحیاء والاموات ثم طلع المنبر
 فقال انی بین یم یم فمظروانا علیکم شہید وان موعداکم المحض وانی لا انظر الیہ
 وانا فی مقامی ہذا وانی قد اعطیت مفاتیح خزائن الارض الحدیث -
 ترجمہ نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداء و احد پر آٹھ سال
 کے بعد جیسا کہ کوئی رخصت کرتا ہے زندون اور مردون کو ہر چہ ہے حضرت

منہر پر اور فرمایا کہ میں تمہارے لئے میرے منزل ہوں اور تمہارا شاہد ہوں اور
 ہمارے اور تمہارے ملنے کی جگہ ہے جو میں اسی جگہ سے
 دیکھ رہا ہوں اور زمین کے خزانوں کی کنجیاں مجھکو دیکھیں انتہی اور سوا
 اسکے اس دعویٰ پر اور بہت سی دلیلیں ہیں۔ الغرض صلوٰۃ کا ادراک و
 احساس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو ہے دوسرا اس پر واقع ہو سکتا
 جیسا کہ کور اور زاد سیاہ و سفید پر مطلع نہیں ہو سکتا۔ اور مثال اسکی ایسی
 سمجھنا چاہئے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم وصال یعنی پے پے
 روزے بلا انتظار رکھنا شروع کئے صحابہ نے بھی اتباع کا قصد کیا ارشاد
 ہوا کہ مجھکو اپنے پر قیاس مت کرو کہلاتا ہے مجھکو میرا رب اور پلاتا ہے۔

جیسا کہ بخاری شریف میں ہے عن ابی سعید الخدری عن رسول اللہ صلی

علیہ وسلم یقول لا توأصلوا فایکم اراد ان یوأصل فلیوأصل حتی السمر قالوا

فایکم توأصل یا رسول اللہ قال است کہتکم انی ابیت لی مطعم یعنی ساق

لیستقیم۔ و فی روایت منہ لطعمی ربی و یستقیم اس کہانے پینے کی حقیقت

دوسروں کو کیا معلوم ہو سکے۔ اگر وہ ہمارے کہانے پانی کی جنس سے ہوتا

تو صوم وصال ہی کیونکہ کہا جاتا اور است کہتکم وغیرہ کیونکہ فرماتے۔

ایسا ہی صلوٰۃ کا ادراک و احساس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو ہے اور

تعجب نہیں کہ درقہ عینی فی الصلوٰۃ سے اسی کے طرف اشارہ ہوا اگرچہ

اکثر محدثین نے معنی اسکے نماز کے لئے ہیں مگر اسپر کوئی قرینہ نہیں بخلاف

معنی درود کے کہ اسپر یہ حدیث قرینہ ہے جو اوپر مذکور ہوئی مامن عبد

یصلی علی الاعرج بیاملاک حتی یحیی بہا و یاہ الرحمن فیقول اللہ عزوجل اذہبوا
 بہا الی قبر عبدی یتغفر لعلہا و تقر بہا عینہ الہی عن عائشہ کذا فی کنز العمال
 یعنی درود جب حق تعالیٰ کے پاس گزرانا جاتا ہے تو فرماتا ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور سکولیاؤں سے اس سے اونکی آنکھیں بند نہ
 ہوں انتہی۔ اسی وجہ سے بعضوں کا مذہب یہی ہے کہ مراد قرۃ عینی فی الصلوۃ
 سے درود ہے لہذا قال القسطلانی فی مسالک الخفا معنی قرۃ عینی فی الصلوۃ

فی حدیث جب لی من دنیا کم ثلاث النساء والطیب وجعلت قرۃ عینی فی الصلوۃ
 الصلوۃ الی ذکرہ فی قولہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ فَهَلْکَ کَنتَ عندہ انتہی
 یہ تو اللہ تعالیٰ کی صلوۃ کا حال تھا اب رہی صلوۃ ملائکہ اور مومنین و مؤمنین
 نے لکھا ہے کہ مراد اس سے استغفار و دعا ہے وجہ اسکی یہ معلوم ہوتی
 ہے کہ صلوۃ یعنی رحمت خاصہ کا خزانہ حق تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے کسی کو
 ادسین دخل نہیں۔ خیر خواہوں کا کام صرف دعا گوئی ہے۔ اور وہ بھی صرف
 اس غرض سے کہ ہم بھی دعا گو بنیں در نہ یہاں رحمت خاصہ کا اتنا بغیر دعا کے
 ہمیشہ جاری ہے جیسا کہ خود حق تعالیٰ اس آیت شریفہ میں بصیغہ ستمارا اسکی
 خبر دیتا ہے۔ مگر چونکہ اس دعا و استغفار پر بھی صلوۃ ہی کا اطلاق فرمایا
 اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اس صلوۃ کی صورت
 و عائیہ کو بدل کر اسی صلوۃ کی صورت میں جلوہ گر فرماتا ہے جو مختص آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہے اور یہ کچھ مستبعد نہیں۔ کیونکہ جب ایمان
 لایوں ان کی شیائ کی صورت کو بدل کر حسنات کی صورت میں جلوہ گر کرتا ہے

تو اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق دعا کی صورت کو اذکی خوشنودی
 کے واسطے بدل دینا مالک کن فیکون کے نزدیک کو نسی بڑی بات ہے
 دیکھ لیجئے سیدنا کو حسان بنا دینا اس آیت شریفہ سے ثابت ہو قال بقا
 اَلَا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ
 اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ترجمہ
 مگر جس نے توبہ کی اور یقین لایا اور کیا کچھ کام نیک پس بدل دیتا ہے
 اللہ تعالیٰ اُن لوگوں کے گناہوں کو نیکیوں کے ساتھ اور اللہ غفور رحیم
 اس صورت میں تینوں صلوات کی صورت بالمال ایک ہی ہوگی۔ اوپر
 یہ بھی قرینہ ہو سکتا ہے کہ جب آیہ صلوٰۃ نازل ہوئی صحابہ نے عرض
 کیا یا رسول اللہ سلام کی کیفیت تو ہمیں معلوم ہوئی صلوٰۃ کا کیا طور ہوگا
 چنانچہ درشتور وغیرہ اکثر کتب میں اس مضمون کی روایتیں وارد ہیں منجملہ
 انکے ایک یہ ہے واخرج ابن ابی سعد واحمد وعبد بن حمید والبخاری النسائی
 وابن ماجہ وابن مردويه عن ابی سعید الخدری قال قلنا یا رسول اللہ ^{صلی} السلام
 قد علمناہ فکیف الصلوٰۃ قال قولوا اللہم صل علی محمد عبدک ورسولک كما صلیت
 علی آل ابراہیم وبارک علی محمد وعلی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم کذا فی اللہ
 السیوطی فی تفسیر آیتہ اِنَّ اللہَ وَکَلَّیْکُمْ تَمَّا اَسَیْءَ سے معلوم ہوا کہ صلوٰۃ
 سے مراد صحابہ نے دعا نہ سمجھی ورنہ ہر شخص دعا گوئی میں مصروف ہو جاتا تھا
 کی وجہ یہی ہوگی کہ رحمت نازل کرنا تو خاص اللہ تعالیٰ کا کام ہے اس امر کا
 امتثال ہم سے کیونکر ہو سکے ارشاد ہوا کہ تمہارا کام اتنا ہی ہے کہ ان الفاظ

کو کہد یا کرو اس تقریر سے ابو منصور مایہ تری می رحمتہ اللہ علیہ کے اس قول کا
 مطلب بھی معلوم ہو گیا جو ابھی مذکور ہوا اور وہ اشکال بھی دفع ہو گیا تو سطلانی
 نے شرح بخاری میں وارد کیا ہے کہ **اِنَّ اللّٰهَ وَ مَلَائِكَتَهُ** میں لفظ
 اللہ کی خبر محذوف ہے یا اللہ و ملائکہ دونوں کی خبر یصلون ہے یہ نہیں
 ہو سکتا کہ یصلون دونوں کی خبر ہو کیونکہ اللہ کی صلوٰۃ کچھ اور ہے اور
 ملائکہ کی کچھ اور ایک لفظ کا استعمال دو معنی مختلف میں وقت واحد میں
 درست نہیں۔ اور اگر کہا جائے کہ لفظ اللہ کی خبر محذوف ہے یعنی
 یصلی اور یصلون ملائکہ کی خبر ہے تو وہ بھی درست نہیں اس لئے کہ بخاری
 تصریح ہو چکی ہے کہ جب معنی دو خبروں کے جدا جدا ہوں تو اسوجہ سے
 کہ دوسری خبر محذوف پر دلالت نہیں کرتی ایک کو حذف کرنا درست نہیں
 اگرچہ لفظ دونوں کا ایک ہو جیسے زید ضارب و عمرو بن اگر محذوف ضارب
 سے چلنے والا مراد ہو یعنی مسافر اور مذکور ہے مازنیوالا کہا قال القسطلانی
 فی شرح البخاری **اِنَّ اللّٰهَ وَ مَلَائِكَتَهُ یُصَلُّوْنَ عَلَی النَّبِیِّ** اختلاف
 بل یصلون خبر عن اللہ و ملائکہ وعن الملائکہ فقط و خبر الجمالۃ محذوف لغائر
 الصلاۃ لان صلوٰۃ اللہ غیر صلوٰۃ ہم اسی ان اللہ و ملائکہ یصلون الا ان
 فیہ سبحا و تکاب انہم فوضوا علی انہ اذا اختلف مدلول الخبرین فلا يجوز حذف
 احد ہما لہ لالۃ الآخر وان کا تا بل فقط و احد فلا نقول زید ضارب و عمرو یعنی
 و عمرو ضارب فی الارض اسی مسافر وجہ دفع اشکال یہ ہے کہ یمنون صلوٰۃ
 حقیقت میں ایک ہیں اور مصداق سب کا ایک ہی قسم کا ہونہ مختلف

انکلمۃ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حق تعالیٰ نے رحمۃ للعالمین فرمایا ہے تو
 گویا ذات مبارک منبع رحمت ہے کہ تمام عالموں سے متعلق رحم تو نفاذِ رحمۃ
 یہیں سے ہوتا ہے۔ اسلئے صلوٰۃ ورحمت الہی پیارے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم پر نازل ہوتی ہے تا وہ دہر سے استفادہ اور ادھر سے انفا
 برابر جاری رہے۔ فائدہ اس آیت شریفہ میں حق تعالیٰ فرماتا ہے
 وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَيْكَ بِإِذْنِ رَبِّكَ فَمَنْ صَلَّى عَلَيْكَ مِنْهُمْ
 آدم علیہ السلام کے سجدہ کے باب میں فرمایا فَجَدَّ الْمَلَائِكَةُ
 کَلَامُ أَجْمَعُونَ یعنی تمام فرشتوں نے اذکو سجدہ کیا۔ اہل مذاق
 وجدان سلیم سے سمجھ سکتے ہیں کہ اس اضافت و ترک اضافت میں کتنا
 لطف رکھا ہے امر وجدانی تو بیان میں آنہیں سکتا مگر بحسب ظاہر شخص
 اس قدر سمجھ سکتا ہے کہ اس اضافت میں کوئی معنی زائد ایسے ہون گے
 جو صرف ملائک کہنے میں نہیں۔ اور یہ ممکن نہیں کہ یہ اضافت تعریف
 یا تخصیص کے واسطے ہو جیسے غلام زید میں۔ کیونکہ زید کے سوا دوسرے
 بھی غلام ہوتے ہیں تو غلام زید سے فائدہ تعریف یا تخصیص کا ہوگا
 بخلاف ملائکہ کے اسلئے کہ سب فرشتے اللہ تعالیٰ ہی کے ہیں کسی دوسرے
 نہیں۔ پس ملائکہ کہنے سے نہ تعریف ہوئی نہ تخصیص۔ بلکہ اس اضافت
 یہ معلوم ہوا کہ جس فرشتہ کو نسبت حق تعالیٰ کے طرف سے یعنی تمام
 فرشتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا کرتے ہیں اور اس حکم
 سے کوئی فرشتہ مستثنیٰ نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ جو مستثنیٰ ہوگا اس سے یہ

نسبت جاتی رہے گی اور یہ محال ہے۔ پہر یہ بات ظاہر ہے کہ سب فرشتے اللہ تعالیٰ ہی کے ہیں باوجود اسکے جب نسبت اپنی طرف فرمائی تو معلوم ہوا کہ صرف عزت افزائی اور انکی اس نسبت سے مقصود ہو رہے ہیں فرماتا ہے
اِنَّ عِبَادِيْ لَكُمْ لَآئِكٌ عَلَیْهِمْ سُلْطٰنٌ یعنی جب شیطان نے آدمیوں کو گمراہ کرنے پر اپنی آماجگاہ کی ظاہر کیا ان ظاہر کیمن ارشاد ہوا کہ میرے بندوں پر تیرا کچھ غلبہ نہیں حالانکہ سب بندے اللہ تعالیٰ کے ہیں۔ تو یہی عبادی کی اضافت سے شرافت اور عباد کی ظاہر ہوتی ہے جو دامن میں شیطان کے نہیں آتے ویسا ہی ملائکتہ کی اضافت سے شرافت اور ملائک کی ظاہر ہوتی ہے جو درود پڑھتے ہیں۔ اور شرافت کی وجہ یہی ہوئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنے کی نسبت اور ان کے طرف کی گئی ورنہ یہی ملائک ہیں جن کا ذکر **فَیْحِیْہَا الْمَلٰٓئِکَۃُ** میں ہی آیا گیا کچھ ایسے طور پر کہ جس سے کوئی شرافت ظاہر نہیں ہوتی۔ کیونکہ جو حبیب کا خیر خواہ بھی اپنا ہی سمجھا جاتا ہے۔ **الْحٰصِلُ** ملائکتہ یصلون کا یہ مطلب ہوا کہ جتنے فرشتے عالم علوی اور سفلی میں ہیں سب کے سب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہمیشہ درود پڑھتے ہیں اور اسی وجہ سے انکو وہ فضیلت و خصوصیت عطا ہوئی کہ جس کا عوض مذہب عشاق میں شاید جان بھی فدا کریں تو نہ ہو سکے۔ کیونکہ عشاق اس بات کو خوب جانتے ہیں کہ محبوب جب کسی کو اپنا کہدے تو اسکی کیا حالت ہوگی غرض ملائکتہ میں جو باتیں رکھی ہوئی ہیں فحبد الملئکتہ میں نہیں ہیں فائدہ نقد او تمام ملائک کی جو ہمیشہ درود پڑھتے

کے پڑنے میں مشغول ہیں حق تعالیٰ ہی جانتا ہے کہ کس قدر ہے چنانچہ صریح
 ارشاد ہے وَمَا يَكُنْ لَكُمْ جُنُودٌ زَيْتٌ إِلَّا هُوَ ترجمہ نہیں جانتا ہے
 آپ کے پروردگار کے لشکر و فوج کو کوئی سوا اے اس کے انتہی۔ مزید توضیح
 کے واسطے یہاں چند حدیثیں ذکر کی جاتی ہیں جن سے یہ بات ثابت
 ہو جائیگی کہ شمار فرشتوں کا حد سے باہر ہے منجملہ انکے ایک یہ ہے جو امام
 سیوطی رح نے جبا یک میں ذکر کیا ہے واخرج ابو ایشخ عن الحكم قال انہی
 انہ نیزل مع المطر من المملکۃ اکثر من ولد آدم والیس یحصون کل قطرة
 واین یقع ومن یرزق ذلک النبات ترجمہ یعنی پانی کے ساتھ اس قدر
 فرشتے اترتے ہیں کہ ان کی تعداد آدمیوں اور نباتات سے بڑھی ہوئی ہے
 وہ ہر قطرہ کو شمار کر لیتے ہیں اور یہ بھی معلوم کر لیتے کہ وہ کہاں گرے گا اور
 اُس سے جو ہنری پیدا ہوگی کس کا رزق ہے انتہی اور ایک یہ ہے جو جبا یک
 ہی میں مذکور ہے واخرج ابو ایشخ عن طریق مجاہد عن ابن عباس عن النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس من خلق اللہ اکثر من المملکۃ ما من شئ ثبت
 الا ملک موکل بہا ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کوئی مخلوق خدا
 کی فرشتوں سے زیادہ نہیں ہے کوئی نبات روئیدگی ایسی نہیں کہ جس پر
 ایک فرشتہ موکل اور متعین نہیں انتہی اس حدیث سے یہ بات ثابت ہو
 کہ تمام عالم میں جس قدر موجودات ہیں سب سے زیادہ فرشتے ہیں اور
 حضائص کبریٰ میں امام سیوطی رح نے روایت کیا ہے واخرج الترمذی
 وابن ماجہ و ابو نعیم عن ابی ذر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی

اری مالا ترون واسمع مالا سمعون اطت السماء وحق لها ان تسطليس فيها
 موضع اربع اصابع الا و ملاک واضح جہتہ ساجداً ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں وہ چیزیں دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے اور وہ منتیا
 ہوں جو تم نہیں سنتے آسمان بوجھ کے سبب سے چرچراتا ہے اور یہاں
 او سکونز او آر ہے کیونکہ اوسین کوئی چار انگل کی ایسی جگہ نہیں ہے
 جس میں کوئی فرشتہ پیشانی رکھے ہوئے سجدہ میں نہ ہوا انتہی اور حاکم نے
 مستدرک میں روایت کیا ہے عن عبد اللہ بن عمر ان اللہ تعالیٰ خبر الخلق
 عشرة اجزاء فصل المملكة تسعة اجزاء و سائر الخلق جزءاً ترجمہ روایت ہے
 عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ حق تعالیٰ نے تمام مخلوقات کے دن
 حصے کئے نو حصے فرشتے نائے اور ایک حصہ تمام مخلوقات انتہی اور
 سوائے اسکے کئے حدیث میں ہیں جن سے یہ بات ثابت ہے کہ ملائک
 اس کثرت سے موجود ہیں اور ہمیشہ پیدا ہوتے جاتے ہیں کہ جس کا شمار
 نہیں اگر اسکی تفصیل پر مطلع ہونا ہو تو انجماک فی اخبار الملائک جو
 خاص ملائک ہی کے احوال میں امام سیوطی رح نے لکھی ہے او سکودیکھ لے
 حال یہ کہ اس قدر مقربان بارگاہ الہی جنکی تعداد تمام عالم کے موجودات
 کی حصہ بڑا کر ہے ہمیشہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنے میں
 مصروف ہیں اور خود حق تعالیٰ ہمیشہ کے لئے اس کام میں اپنی مشغولی
 بلا کیف ظاہر فرماتا ہے تو تھوڑے سے آدمیوں کا درود وہاں کس قطار
 و شمار میں ہو سکتا ہے مگر یہ ہے شان رحمۃ اللعالمین کہ باوجود اس کے

امیون سے اس تحفہ محقرہ کی درخواست فرماتے ہیں اور وہ بھی کس خوبی کے ساتھ کہ اگر تم ایک بار درود پڑھو گے تو خداے تعالیٰ تمہارا درود بھیجے گا اور نام فرشتے تمہارے حق میں دعا کریں گے اور کل حاجتیں دینی و دنیاوی تمہاری روائی ہوگی۔ اگر انصاف ہو تو معلوم ہو کہ یہ صرف بندہ نوازی ہے ورنہ چہ نسبت خاک را با عالم پاک و مان یہ تحفہ محقرہ کس قطار و شمار میں۔ بڑی افسوس کی بات ہے کہ خود شاہ کونین جن سے ہر طرح کی امیدیں ہیں ایک اس قسم کا دیرہم سے طلب فرما دین اور اس کی کچھ پروا نہ کی جائے پھر یہ بھی نہیں کہ اعتراف تصور ہو بلکہ مخالفانہ ایسی دلیلین قائم کیا جس سے یہ بات ثابت ہو کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رغبت کے موافق عمل کیا جاوے تو اوسمیں قبا حتین لازم آئیں گی نعوذ باللہ من ذلک واقع میں اودھر سے کسی قسم کی کوتاہی نہیں مگر ادھر جب تنگی حوصلہ ہو اور قابلیت و استعداد نہ ہو تو اس کا کیا علاج۔ سچ ہے، طعمہ ہر مرغے اخیر نیست! اللہ العالین جیسا تو نے اپنے حبیب کو ہماری خیر خواہی کے طرف متوجہ فرمایا ایسا ہی اونہیں کے طفیل سے ہمیں فہم سلیم بھی عطا کیجو کہ اس کی نوازش اور خیر خواہیوں کو سمجھیں اور تیری اور ان کی قدر کریں۔

اب ہم فرما ان حضرات سے پوچھتے ہیں (جسکے مشرب بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی قدر چندان ضرور نہیں) کہ کیا آپ نے کچھ اللہ تعالیٰ کی بھی قدر کی ہو یا وہ بھی صرف دعویٰ زبانی ہے۔ کیونکہ اس آئیہ شریفہ سے آپ سمجھ سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قدر کس قدر ہوگی جو

ہمیشہ کیلئے اوپر اپنا صلوة بھیجنا ظاہر فرماتا ہے۔ پہر اگر غطمت حق تعالیٰ کی مسلم ہے تو چاہئے تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی غطمت بھی دانتیں متکثر ہوتی۔ برخلاف اسکے جب تعظیم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرق آگیا تو معلوم ہوا کہ یہ اور مثال اس کی جو قدر و انیان اور عزت افزائی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حق تعالیٰ نے فرمائی ہیں اسکی کچھ وقعت نہیں۔ اور یہ بالکل منافی دعویٰ غطمت کبریائی ہے۔ میری رائے میں کسی مسلمان کا عقیدہ ایسا نہ ہوگا۔ کیونکہ جملہ اہل اسلام جانتے ہیں کہ شیطان نے جو آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا اسکی وجہ یہی تھی کہ اس نے اپنے زعم میں حق تعالیٰ کی غطمت خوب جبار کھی تھی کہ کسی کی غطمت کو اس کے دل میں مطلقاً جاے نہ تھی۔ مگر جب حق تعالیٰ نے اونکا مرتبہ ظاہر فرمایا اور اس نے اونکی بقدر سی کی اور منظم نہ سمجھا صرف اسی وجہ سے مرد و دھیرا۔ اور اس سے یہ بات بھی ظاہر ہو گئی کہ گو حق تعالیٰ کی تعظیم کا اسکو دعویٰ تھا مگر دل میں اسکا اثر نہ تھا اور اسکی مثال بعینہ ایسی ہوئی جیسے کفار حق تعالیٰ کو خالق ارض و سما کہتے تھے جیسا کہ ارشاد ہوتا ہے **وَالَّذِينَ سَأَلَتَهُمْ مِّنْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَاَلْاَرْضِ لَيَقُوْلُنَّ اَللّٰهُ**۔ مگر بت پرستی اور لوازم اسکے اس قول کو انکے باطل کیلئے دیتے تھے چنانچہ مولانا فرماتے ہیں۔

گروہ پرستی گمراہی کا کین آسمان	آفریدہ کیست دین خلق جہان
گوید آہن آفریدہ آن خداست	کافر نیش بر خدائیش گواست

کفر و ظلم و استم بسیار او	نیست لائق با چنین اقرار او
فصل او کرده دروغ آن قول را	باشد او لائق عذاب ہول را

اسی طرح جبکہ دل میں درود شریف کی وقعت نہواو س کے نزدیک حق تعالیٰ کی عظمت نہیں۔ کیونکہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ جس کا ذکر قریب آتا ہے کہ جو شخص ایسا درود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑھے حق تعالیٰ اس پر دس بلکہ ستر درود بھیجتا ہے۔ اب دیکھئے کہ جبکہ نزدیک حق تعالیٰ کے صلوٰۃ کی کچھ بھی وقعت ہوگی تو درود شریف کی ضرور اسکو رغبت ہوگی۔ اور جب درود شریف پر رغبت نہیں جبکی وجہ سے صلوٰۃ الہی محال ہو سکے تو معلوم ہوا کہ صلوٰۃ الہی کی اسکو کچھ قدر نہیں ایسی ہی باتوں سے شاید حق تعالیٰ نے فرمایا ہے وَمَا قَدَّرَ اللَّهُ حَقًّا قَدْ دِیْہ۔ اللہم وقفنا لما تحب وترضی فائدہ علماء جمہم اللہ نے اختلاف کیا ہے کہ یُصَلُّونَ کی ضمیر اللہ تعالیٰ اور ملائکہ کے طرف راجع ہے یا رُوح ملائکہ کے طرف۔ امام قرطبی رح نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ ایک جماعت کا قول ہے کہ یُصَلُّونَ کی ضمیر اللہ تعالیٰ اور ملائکہ کے طرف راجع ہے مقصود اس سے فرشتوں کو شرافت دینا ہے کہ ایک کام کے اسناد اور نسبت ایک ہی صیفہ سے اپنے اور انکے طرف ہو یہ بڑی تشریف و تکرم ہے کہ اس امر خاص پر جو صیفہ دلالت کرتا ہے اوسمیں حق تعالیٰ نے انکو اپنے ساتھ جمع فرمایا بیان اگر کوئی اعتراض کرے کہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ کسی خطیب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں خطبہ پڑھا جن

یہ الفاظ تھے ومن یطع اللہ ورسولہ فقد رشد ومن یعصہا فقد غوی یعنی جس نے
خدا و رسول کی اطاعت کی راہ راست پائی اور جس نے اون دونوں کی
نافرمانی کی گمراہ ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو برا خطیب ہے
ومن یعص اللہ ورسولہ فقد غوی کہ مقصود یہ کہ ایک ضمیمہ میں خدا و رسول
کو جمع کرنا نہ چاہئے اس صورت میں یصلون کی ضمیمہ خدا ہی تعالیٰ اور
ملائک کے طرف پھیرنا کیونکہ درست ہوگا اسکا جواب یہ ہے کہ حق تعالیٰ
مختار ہے عدم جواز کا حکم وہاں جاری نہیں ہو سکتا اور ایک جماعت کا
یہ قول ہے کہ ضمیمہ یصلون کی صرف ملائکہ کے طرف مایع ہے اور خبر لفظ اللہ
کی محذوف ہے یعنی ان اللہ یصلی اس صورت میں اجتماع اللہ و ملائکہ کا ایک
ضمیمہ میں لازم نہیں آتا جسکی مانعت ہے جماعت اولیٰ کا ایک جواب یہ
بھی ہے کہ جمع مذکور مطلقاً ممنوع نہیں۔ رہا یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے خطیب کو لفظ یعصہا سے منع فرمایا سوا اسکا سبب یہ نہیں تھا کہ ایک
ضمیمہ میں اللہ و رسول کو اس نے جمع کیا تھا بلکہ وجہ اسکی یہ تھی کہ اس نے
ومن یعصہا پر سکوت کیا تھا جسکا مطلب یہ ہوتا ہے کہ جس نے نافرمانی
خدا و رسول کی کی وہ بھی راہ راست پر ہے چنانچہ ابو داؤد نے عدی
بن حاتم سے روایت کیا ہے ان خطیباً خطب عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فقال ومن یطع اللہ ورسولہ فقد رشد ومن یعصہا فقال قم میں الخطیب انت
لیکن اسکا جواب ہو سکتا ہے کہ مسلم کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ضمیر
شنیعہ ہی کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خطیب پر فرمایا تھا

کہا تھا کہ چونکہ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد زجر کے فرمایا کہ ومن یعص الله
 ورسوله کھا اور اگر وقف و سکوت کی وجہ سے زجر مقصود ہوتا تو فرماتے ومن
 یعصہما فقد عصى متھل کہ انتہی بلخصاً اگرچہ امام قرطبی رحمہ نے اس مقام
 میں طویل و عریض بحث کی ہے جیسا کہ معلوم ہوا مگر ہنوز اس میں نظر کو گنجائش
 ہے اس لئے کہ مسلم شریف کی روایت باوجود معارض ہونے روایت ابی داؤد
 کے اگر مسلم بھی ہو تو اس سے قطعاً یہ لازم نہیں آتا کہ ایک ضمیر میں خدا
 و رسول کو جمع کرنا درست نہیں۔ اس لئے کہ جائز ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اس خطیب کو (سوجہ سے کہ قریب الہد بشرک ہے) جمع کرنے سے منع
 فرمایا ہو تو یہ منع کرنا ایک مصلحت خاص کی وجہ سے ہو گا نہ عموماً جیسا کہ ابتداً
 زمانہ حرمت خمر میں ظروف خمر یعنی دبا ختم نقیر اور فرقت کا استعمال ممنوع تھا
 اسوجہ سے کہ اسے شراب یاد آتی تھی پہر بعد ایک زمانہ کے جب خمر سے نفرت
 پیدا ہو گئی استعمال ان ظروف کا جائز کر دیا گیا چنانچہ حرمت اور اجازت
 کی روایتیں صحاح میں موجود ہیں اور دلیل اس بات پر کہ کسی دوسری وجہ سے
 خاص اس خطیب کو ومن یعصہما کہنے سے منع فرمایا تھا یہ ہے کہ خود آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے بار بار ایسے صیغہ کو استعمال فرمایا ہے چنانچہ کنز العمال
 میں روایت ہے عن ابی ذر قال قلت یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم)
 ما الایان قال ان تشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ وان محمد عبدہ ورسولہ
 وان یموت اللہ ورسولہ احب الیک مما سواہما الحدیث رواہ احمد فی مسندہ
 ترجمہ یعنی ابو ذر کہتے ہیں کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ایمان کیا ہے فرمایا یہ کہ اگر ابھی دو توحید و رسالت کی اور یہ کہ اللہ اور رسول کی
محبت تمام چیزوں سے زیادہ ہو چکی ہے سوا ہمارے سوا ہمارے تعالیٰ اور رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کے طرف پھرتی ہے۔ بلکہ خود لفظ من بعصہا آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم خطبہ میں پڑھا کرتے تھے چنانچہ ابو داؤد میں ہے عن ابن مسعود
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اشہد قال الحمد لله تسعینہ وتسعہ
و تعوذ باللہ من شرور انفسنا من پیدہ اللہ فلا مضل لہ ومن یضلل فلا ہادی لہ
واشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمداً عبیدہ ورسولہ ارسلہ بالحق بشیراً و نذیراً
بین یدی الساعة من یطع اللہ ورسولہ فقد رشد وبعصہا فانہ لا یضرا لانفسہ لا
یضر اللہ شیئاً۔ وعن یونس انہ سال ابن شہاب عن تشہد رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یوم الحجۃ فذکر نحوہ و قال ومن بعصہا فقد غوی الحدیث رواہ ابو داؤد
ترجمہ روایت ہے ابن مسعود نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب خطبہ
پڑھتے تو اوس میں فرماتے ومن بعصہا فانہ لا یضرا لانفسہ اور ایک روایت
ومن بعصہا فقد غوی ہے انتہی لخصاً ان حدیثوں سے یہ بھی بات ثابت ہے
کہ یہ خطبہ ہمیشہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھا کرتے تھے اور ابن ابی الدنیانے
کتاب الخدر میں اور ابن عساکر نے تاریخ میں موسیٰ ابن عقبہ سے خطبہ طویلانی
نقل کیا ہے حسین یہ الفاظ بھی موجود ہیں ومن یطع اللہ ورسولہ فقد رشد ومن
بعصہا فقد ضل صلاً لا میناً ذکرہ فی کنز العمال جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
اور صدیق اکبر کا ومن بعصہا ہمیشہ خطبہ میں پڑھنا ثابت ہو یہ کہنا کیونکر صحیح
ہوگا کہ خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک ضمیر میں جمع کرنا درست نہیں

فائدہ اہل عربیت کے نزدیک مسلم ہے کہ جملہ میں ثبوت محکوم کا محکوم علیہ کیلئے
 ہوا کرتا ہے خواہ وہ جملہ فعلیہ ہو خواہ اسمیہ لیکن جملہ اسمیہ میں بہ نسبت فعلیہ کے
 دو باتیں زاید ہوتی ہیں ایک اس ثبوت کی تاکید و وسرا و سکا و ام بناخ
 سعد الدین قفزارانی رح نے مختصر معانی میں لکھا ہے الجملہ الاسمیہ تفید تاکلیف
 و دوام اس سے ثابت ہوا کہ ان الله و ملة نكته في صلوٰن سے کہ
 اس امر کی مقصود ہے کہ اللہ تعالیٰ اور ملائکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ
 درود بھیجتے ہیں۔ یہ مفاد صرف جملہ اسمیہ کا ہوا۔ پر مسند یعنی یصلون کے فعل
 مضارع ہونے سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ فعل مسند الہم سے آنا فانا صادر ہوتا
 جاتا ہے کما قال ابن حجر فی الدر المنصور و کما افاد الجملۃ الدوام لکونہ اسمیہ کذلک
 تفید التجدد و نظر النجیر کما قالونی اللہ یستہزیہم و کما قال القسطلانی فی شرح البخاری
 تحت الآیۃ الموصوفۃ و غیر بصیغۃ المضارع لیدل علی الدوام و الاستمرار۔ غرض
 استمرار صلوٰۃ کا دو طور سے ثابت ہوا ایک بدلیل جملہ اسمیہ۔ دوسرا اسوجہ سے
 کہ فعل مضارع خبر ہے اور اسکی تاکید بھی جملہ اسمیہ ہونے کے سبب سے ہو گئی
 جب اللہ تعالیٰ نے کلام قدیم میں اپنے اور ملائکہ کے ہمیشہ درود بھیجنے پر ایسے
 قرآن قایم کر دیے تو آپ کون مسلمان ہو گا کہ باوجود اسکے اس میں تردد یا انکار
 کرے۔ مگر حق تعالیٰ نے اوپر بھی کفایت نہ کی کہ اس جملہ کو لفظ ان کے ساتھ
 موکہ فرمایا جو تردد و انکار کے وقع کرتے ہو لایا ہوتا ہے کما فی التلخیص و ان کان
 الخطاب متر و اتی السکرم طالباً لہ حسن تقویٰ یہ کہ وہ ان کان منکر و حسب
 گوکیدہ بحسب الاکار۔ اب یہاں دیکھنا چاہئے کہ وہ کون لوگ ہونگے جن کا تردد

اور انکار اس کلام قدیم میں ملحوظ ہوا۔ یہ بات تو نماہر ہے کہ زمانہ نزولِ آیت شریفہ
 میں یا اہل ایمان تھے یا منافق یا کفار۔ کفار و منافقین تو اس خطاب میں
 شریک ہی نہیں اسلئے کہ مخاطب اہل ایمان ہیں جو یا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا
 کے ساتھ ندا کئے گئے ہیں۔ اب رہے اہل ایمان یعنی صحابہ بفضلہ تعالیٰ یا
 ان حضرات کا اس درجہ ثبوت تھا کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو
 کوئی خبر دیتے تو بلا تردد مان لیتے تھے جب جائیکہ خود حق تعالیٰ اپنے کلام قدیم میں
 خبر دی اور ان کو تردد ہو شانِ صحابیت ہرگز اس کو قبول نہیں کر سکتی غرض
 اونکا حال بھی مقتضی تاکید نہ تھا جب تینوں اصناف موجودہ کے لحاظ سے
 تاکید نہ ہوئی تو ضرور ہوا کہ سوائے ان کے کوئی اور لوگ ہونگے جن کا لحاظ
 اس تاکید میں کیا گیا اور یہ ممکن نہیں کہ بغیر لحاظ کسی کے تردد اور انکار کے
 اس کلام مبلغِ معجز میں تاکید لائی گئی ہو۔ اگرچہ مصداق اونکا معین کرنا ہمارا
 کام نہیں۔ مگر ہر شخص کا ذہن بادئے تامل انہیں آخری زمانے کے مسلمانوں
 کے متبادر ہوگا جن کا ایمان قرآن شریف پر تھے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کو مستحق ایسے مراجعِ عالیہ کے نہیں سمجھتے فی الحقیقت یہ کمال عنایت حق تعالیٰ
 کی ہے کہ تنبیہ فرمادیا۔ تا سمجھ جائیں کہ جب اس درجہ کی اعتناء بالشان اور
 مشغولیِ دایمی اپنی اور ملائک کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوٰۃ میں
 اس اہتمام سے بیان فرماتا ہے تو کس قدر عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 ہم لوگوں کے دل و دماغ میں ممکن ہوتا ہے۔ اگر اس پر بھی عقیدہ کو کچھ حرکت نہ ہو
 تو بارگاہِ لاابالی میں کیا پروا دہان تو نُوَلِّہٖ مَا تَوَلَّی کا عمل جاری ہے

قائمہ جب حق تعالیٰ نے کمال عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور تمام
 صلوٰۃ عالم ملکوت میں اور استمرار اپنی صلوٰۃ کا صراحتہ اور کنایتہ ہر طرح سے
 فرمادیا۔ عنایات ازلی نے جوش کیا اور توجہ اس طرف ہوئی کہ حضرت کے امتی
 بھی اس دولت عظمیٰ اور ذریعہ قصویٰ سے بے نصیب نہ ہوں اول اول کو
 یا آیتھا لکھ کر خواب غفلت سے جگایا تا ہوشیار ہو جاوین اور گوش جان سنیں
 کہ کیا ارشاد ہوتا ہے کیونکہ اہل عربیت نے تصریح کی ہے کہ لفظ آیت تثنیہ کیو
 ہے اہل ایمان تو پہلے ہی سے مستعد اور مشغول تھے چنانچہ پیشتر اسکا حال معلوم
 ہو چکا سپر تثنیہ گویا تازیانہ شوق ہو گئی اب تو یہ حضرات بخود دین اور مارے
 خوشی کے اپنے سین سے ساتے نہیں۔ اول تو یہ خوشی کہ اپنے ہدیہ محقرہ کو بھی ایسی
 صلاحیت عطا ہوئی کہ بارگاہ باعث ایجاد عالم صلی اللہ علیہ وسلم میں گزیرنا
 جاسکے۔ اور اس سپر تثنیہ سرفرازی کہ ایسے امر میں اشتغال مطلوب ہے جس کے
 طرف حق تعالیٰ اپنی توجہ دائمی ظاہر فرماتا ہے اس حسن خطاب کا لطف بھی
 حضرات جانتے ہیں جن کے دل ایمان اور محبت خدا و رسول سے مالا مال ہیں
 قائمہ جب حق تعالیٰ کو منظور ہوا کہ یہ با وقعت کام یعنی تحفہ صلوٰۃ بارگاہ
 خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم میں گذرانا جن دانش سے بھی لیا جائے
 اور نین سے اعلیٰ درجہ کے افراد منتخب کر کے خطاب فرمایا یا آیتھا الذین
 آمنوا صلوا علیکم۔ کیونکہ مومنین وہ با وقعت اور معزز لوگ ہیں کہ خدا تعالیٰ
 کے نزدیک ان سے زیادہ کوئی بزرگ نہیں چنانچہ ابن عمر رضی اللہ عنہ
 روایت ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس شیء اکر من علی اللہ من یؤمن

طعن عن ابن عمر ذکر فی کنز العمال وعن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم المؤمن اکرم علی اللہ من المملکۃ المقربین ابن النجار ذکرہ فی کنز العمال
 ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مومن اللہ تعالیٰ کے نزدیک
 ملائکہ مقربین سے اور ہر چیز سے زیادہ تر بزرگ ہے اور ابن ماجہ میں روایت ہے
 عن عبد اللہ بن عمرو قال رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یطوف بالکعبۃ
 ویقول یا طیبک یا طیب ریحک ما أعظمک ما أعظم حرمتک والذی نفس محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم بیدہ لحرمة المؤمن أعظم عند اللہ حرمة منک ما ودومہ
 وان نطن بہ الاخیراً ترجمہ عبد اللہ بن عمرو کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو میں نے دیکھا کہ عین طواف خانہ کعبہ میں فرماتے تھے کہ کیا اچھا ہے تو
 اور تیری خوشبو اور کیا عظمت ہے تیری اور تیرے حرمت کی خدا کی قسم
 مومن کی حرمت اللہ تعالیٰ کے نزدیک تجھ سے بھی زیادہ ہے انتہی بلخصاً
 اور اہل ایمان کے شان میں صدیقین و شہدا کا لقب وار ہے چنانچہ تفسیر
 و رشورین امام سیوطی رح نے کئی حدیثیں اس مضمون کے نقل کی ہیں
 منجملہ ان کے ایک یہ ہے و اخرج ابن جریر عن البراء بن عازب سمعت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم یقول مومنوا متی شہداً ترثوا البنی صلی اللہ علیہ وسلم
 وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ
 عِنْدَ رَبِّهِمْ ترجمہ براء بن عازب کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم سے سنا کہ فرماتے تھے میری امت کے مومنین شہدا ہیں پھر پڑا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ

ایمان لائے وہی لوگ اللہ تعالیٰ کے نزدیک صدیقین و شہداء ہیں انتہی
 اور ایک روایت یہ ہے اخرج ابن ابی حاتم عن ابی ہریرۃ انہ قال یوایہم
 عندہ کلکم صدیق و شہید قیل لہ ما نقول یا اباہریرۃ قال اقرؤوا الذین
 آمنوا باللہ ورسولہ اولئک ہم الصدیقون و الشہداء عند ربہم ترجمہ ایک روز
 ابو ہریرۃ نے اپنے رفقاء سے کہا کہ تم لوگ سب صدیقین و شہداء ہو کسی نے
 کہا اے ابی ہریرۃ یہ کیا کہتے ہو کہا اگر تامل ہو تو اس آیت کو پڑھ لو والذین
 آمنوا بالآیۃ اور اس میں یہ روایت بھی ہے و اخرج عبد الرزاق و عبد بن جمیع
 مجاہد قال کل مومن صدیق و شہید ثم تلا الذین آمنوا باللہ ورسولہ اولئک
 ہم الصدیقون و الشہداء عند ربہم ترجمہ مجاہد نے کہا کہ ہر مومن صدیق و شہید
 ہے اور استدلال میں یہ آیت پڑھی الذین آمنوا باللہ ورسولہ الآیۃ
 تفسیر و مفسرین اسی مضمون کی کئی روایتیں ابن جریر اور ابن منذر اور ابن
 ابی حاتم اور عبد الرزاق اور عبد بن حمید اور ابن جابر سے ذکر کی ہیں بخلاف
 مطلب یہ ہے کہ مومنین کو مراتب صدیقین و شہداء کے حامل ہیں و مومنین
 وہ لوگ ہیں جنکو گناہ کچھ ضرر نہیں دیتا چنانچہ ارشاد ہو قال البنی صلی اللہ
 علیہ وسلم کما لا ینفع مع الشکر شئ کذلک لا ینفع الا ایمان شئ خط عن عمر
 حل عن ابن عمر ذکرہ فی کنز العمال ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے جیسا کہ شرک کے ساتھ کوئی چیز نفع نہیں دیتی اسی طرح ایمان کے ساتھ
 کوئی چیز ضرر نہیں دیتی انتہی یعنی اہل ایمان کو گناہ سے کچھ ضرر نہیں اہل ایمان
 وہ لوگ ہیں جنکی دل شکنی حق تعالیٰ کو بالکل منظور نہیں چنانچہ بخاری شریف

میں روایت ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہ
 تعالیٰ دما ترودت عن شئی انا فاعلہ ترودی عن قبض المؤمن بکیرہ الموت وانا کرہ
 مسارتہ الحدیث ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ
 فرماتا ہے کہ جس کام کو میں کرنا چاہتا ہوں اور میں مجھے کبھی ترود نہیں ہوتا
 پس تمہارے کسی ایسا نذر کی روح کے قبض کرنے میں ہوتا ہے کہ وہ موت کو مکروہ
 جانتا ہے اور میں اس کے رنجیدہ کرنے کو مکروہ جانتا ہوں انتہی اللہ اکبر میں
 کی کیا شان ہے باوجودیکہ موت خود اس کے حق میں ایک نعمت عظمیٰ ہے
 مگر صرف اس کی خاطر شکنی کے لحاظ سے حق تعالیٰ کو اور میں ترود ہوتا ہے
 اور اذن لوگوں کی بینائی کا یہ حال ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نور سے دیکھتے ہیں
 چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اتقوا فراستہ المؤمن فانه نیظر بنور اللہ عز وجل عن ابی سعید الخدری
 وسموہ طب عد عن ابی امامہ و ابن جریر عن ابن عمر کذا فی الجامع الصغیر
 ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مومن کی فراست سے
 ڈرتے رہو وہ اللہ عز وجل کے نور سے دیکھتا ہے احوال اعلیٰ ایمان کے
 فضائل و خصوصیات بکثرت ہیں جنہیں سے چند بطور مشقی نمونہ از خروار
 ذکر کی گئیں۔ اب غور کیجئے کیا ہر مسلمان متقی ان مراتب عالیہ کا ہوسکتا
 یا ہر کس و نا کس اپنے آپ کو مصداق ان کرامات کا سمجھ سکتا ہے واقع
 میں ایمان حقیقی نہایت ہی عزیز الوجود ہے فقط چند اعمال ظاہری سے
 یہ رتبہ نہیں مل سکتا چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے قَالَتِ الْأَخْرَابُ آمَنَّا قُلْ

اَتُؤْمِنُوْا وَلٰكِنْ قُوْلُوْا اَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْاِيْمَانُ فِيْ قُلُوْبِكُمْ

ترجمہ کہتے ہیں گنوار ہم ایمان لائے کہو کہ تم ایمان نہیں لائے لیکن یوں کہو کہ فرمانبردار می ہمنے قبول کی اور ہنوز تمہارے دلوں میں ایمان داخل نہیں ہوا

اسی وجہ سے جب حارثہ بن سراقہ نے کہا اصبحت مومنا حقاً فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انظر ماذا تقول یعنی دیکھو کیا کہتے ہو سمجھ کر کہو جب صحابی کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ استبعاد ظاہر فرمایا ہو تو ہر کس و نا کس کا ایمان کس شمار میں پورا واقعہ اور سکا یہ ہے جسکو ابن اثیر نے اسد الغابۃ

فی معرفة الصحابة میں ذکر کیا ہے عن انس قال مینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

یشی اذا استقبلہ شاب من الانصار فقال البنی صلی اللہ علیہ وسلم کیف اصبحت

یا حارثہ قال اصبحت مومنا حقاً قال انظر ماذا تقول فان کل قول حقیقۃ حقیقۃ

ایا کہ قال یا رسول اللہ عرفت نفسی عن الدنیا فاسہرت لیلی واطمات نہایا

وکانی بعرض ربی عز وجل باررا وکانی انظر الی اہل الجنة تہنوا ورون وکانی انظر

الی اہل النار تیغاً وون فیہا قال الزم عبدہ نور اللہ الایمان فی قلبہ فقال یا رسول اللہ

ایع اللہ لی بالشہادۃ فدعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منودی یومانی اخل

نکان اول فارس ركب واول فارس استشهد فبلغ ذلک امہ فحارت ذل اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ ان کین فی الجنة لم اکب ولم احزن

وان کین فی النار کیت ماعشت فی دار الدنیا قال یا ام حارثہ انہا لیسیت بحبیۃ

واحدہ وکنہا جنات دان حارثہ فی الفردوس الاعلی فرجبت امہ وہی تضحک

وتقول سخی سخی لک یا حارثہ ترجمہ روایت ہے انس رضی اللہ عنہ کہ ایکبار آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کہیں تشریف لیجا رہے تھے کہ ایک جوان انصاری سامنے آیا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اذن سے پوچھا کس حالت میں تم نے بیچ کیا
 عرض کی اس حالت میں کہ چاکوں میں ہوں فرمایا دیکھو کیا کہتے ہر چہ بات کی ایک
 حقیقت ہوتی ہے تہلاؤ تو تمہارے ایمان کی حقیقت کیا ہے عرض کی میں نے
 اپنے نفس کو دنیا سے علیحدہ کیا راتیں بیداری میں بسر کرتا ہوں اور دن نشکی میں
 اب حالت یہ ہے کہ عرش رب العالمین کو گویا ظاہر دیکھ رہا ہوں اور گویا دیکھ رہا
 ہوں کہ اہل جنت آپس میں ملاقات کر رہے ہیں اور اہل نار و نزع میں جلا رہے
 ہیں حضرت نے فرمایا اسی بات پر ہمیشہ رہو۔ تمہارے دل میں ایمان متور
 انھوں نے عرض کی یا رسول اللہ میرے لئے شہادت کی دعا کیجئے حضرت نے
 دعا کی تھوڑے دن نہیں گزرے تھے کہ معرکہ جہاد پیش آیا وہ سب سے پہلے ہوا
 ہوئے اور سب سے پہلے شہید ہوئے جب اونکی والدہ کو اونکی شہادت کی خبر
 پھونچی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ
 اگر میرا لڑکا جنت میں ہے تو نہ میں روؤں گی اور نہ غمگین رہوں گی۔ اور اگر دوزخ میں
 ہے تو عمر بھر روتی رہوں گی۔ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اے ام حارثہ
 جنت ایک نہیں ہے بلکہ بہت سی ہیں اور تمہارا فرزند فردوس اعلیٰ میں ہے
 یہ سنتے ہی وہ ضعیفہ منہتی ہوئی لوٹیں اور کہتی تھیں واہ واہ اے عار نہ آتی
 مقصود یہ ہے کہ ایمان حقیقی کے دعوے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 استبعا و ظاہر فرمایا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ حقیقت ایمان کچھ اور ہی ہوتی
 سو من کہدینا یا سمجھ لینا کافی نہیں۔ ابن ابی ملیکہ کہتے ہیں کہ تیس صحابیوں کے

مجھے ملاقات بہت جیسو رکھا اسی وقت میں پایا کہ مرتبہ صحابیت تو درگناہین
 مشافعت میں شریک نہ ہوں جیسا کہ بخاری شریف میں ہے قال ابن ابی
 شیبہ اور کتب ثلاثین میں اصحاب البنی صلی اللہ علیہ وسلم نجات کلمہ النفاق
 علی نفسہ اہل یہ ہے کہ ایران کے تمام شرائط و لوازم جب تک پورے طور پر
 نپائے جائیں گویا ایمان ہی نہیں چنانچہ امام احمد بن حنبل اور بیہقی اور سانی
 اور ابن ماجہ نے اس سے روایت کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے لایو من احدکم حتی اکون احب الیہ من ولده ووالده والناس اجمعین۔
 کذا فی کنز العمال ترجمہ کوئی ایسا نہ رہے ہو تا جب تک میری محبت اپنی اولاد
 اور والد اور سب لوگوں سے بلکہ اپنی ذات کی محبت سے زیادہ نہ ہو کمافی ہند
 احمد بن حنبل لایو من احدکم حتی اکون احب الیہ من نفسہ کذا فی کنز العمال اور
 مواہب لدنیہ میں بخاری شریف سے منقول ہے ان عمر بن الخطاب
 قال للبنی صلی اللہ علیہ وسلم لانت بک رسول اللہ احب الی من کل شئ الا من
 نفسی التی بین جبینی فقال البنی صلی اللہ علیہ وسلم لن یؤمن احدکم حتی اکون
 احب الیہ من نفسہ فقال عمر والذی انزل علیک الکتاب لانت احب الی
 من نفسی التی بین جبینی فقال لہ البنی صلی اللہ علیہ وسلم لان یا عمر ترجمہ ایک
 عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ سو اسے اپنی ذات کے آپ کو
 سب سے زیادہ درست رکھتا ہوں حضرت نے فرمایا جب تک میری محبت آپ
 نفس سے زیادہ نہ ہو ایمان ہی نہیں تب عمر نے عرض کی قسم ہے خدا کی میں نے
 آپ پر کتاب اتاری آپ کی محبت میرے نفس سے بھی زیادہ ہے فرمایا اب

ایمان کامل ہوا اسے عمر انتہی۔ اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ ایمان واسطے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی جان سے بھی زیادہ دوست رکھتے ہیں پھر
 جسکو یہ تہہ محال ہو تو ظاہر ہے کہ کس قدر درود شریف میں وہ شخص اہتمام
 کرنا چاہتا ہو کہ بظاہر درود شریف بھی ایک دعا خاص کا نام ہے جو آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں کی جاتی ہے۔ اور قاعدہ ہے کہ آدمی سیکڑ زیادہ
 دوست رکھتا ہے اس کے حق میں زیادہ دعا کیا کرتا ہے اسوجہ سے ہر شخص پہلے
 اپنے واسطے دعا کرتا ہے اور پھر والدین وغیرہ کے واسطے۔ اور جب آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اپنی ذات سے بھی زیادہ ہو تو کسب اقتضائے
 طبع درود شریف کو اپنی ذاتی دعا پر بھی مقدم کرنا لازم ہوگا۔ اس سے تو یہ بات
 ثابت ہے کہ درود شریف کو اپنی ذاتی دعا پر مقدم کرنا صرف مقتضائے ایمان
 اوسین امر الہی کو بچر دخل نہیں۔ پھر جب ویسے لوگوں کو حکم الہی بھی ہو گیا تو غور
 کرنا چاہئے کہ درود شریف کی کس درجہ وقعت اون کے نزدیک ہوگی۔
 الحاصل خطاب یا ایہا الدین آمنوا صلوا علیہ کے مخاطب اولاد بالذات
 مومنین ہیں جن کے احوال کسی قدر ابھی مذکور ہوئے اور وہی لوگ اس خطاب
 اور درود شریف کی عظمت کو جانتے بھی ہیں اور اون کے سوا عموماً اہل اسلام
 گمراہ کے طفیلی ہیں۔ ابن تہریر سے فی الجملہ ایک شناخت بھی حاصل ہو گئی کہ
 جسکے نزدیک درود شریف کی عظمت نہ تو سمجھ سکتے ہیں کہ اوسین اس خطاب
 کی قابلیت ہی نہیں شیخ ابو منصور ماتریدی رح نے تفسیر میں لکھا ہے کہ جن
 آیات میں زیارت ایمان کا ذکر ہے مثل **وَإِذَا نَادَىٰ تَارَادَ تَحَوُّ**

ایہنا ما مراد اس سے تفصیل ہے یعنی قبل نزول آیات کے ایمان اجمالی تھا کہ انبیا رب النبی صلی اللہ علیہ وسلم سب سچ ہے پہر جب آیات برکات نازل ہوئی اور اسکی تفصیل ہوئی اور اسصل کی کیفیت ایمان میں کوئی زیادتی نہ ہوئی یہ خبر خیر علاج عقاید نفسیہ و فیزیہ ان تقریر پر بھی اعتراض کیا ہے کہ تفصیل میں نظر اجمال کے زیادتی ہوتی ہے مگر بات تدریجی کے قول پر یہ اعتراض نہیں آسکتا اسلئے کہ اگر تفصیل میں زیادتی ہوئی تو مصدق بہ کی توضیح میں ہے نہ نفس افغان تصدیق میں کیونکہ کیفیت اذعان و دون وقت میں یکساں ہے جو متانہ ظن وغیرہ کا مان مصدق بہ اجمال کے وقت اور تھا اور تفصیل کے وقت اور ہوا توضیح اسکی اس مثال میں ہو چکی کہ جب کوئی دلیل بیان کی جاتی ہے اور اس پر کوئی شخص اعتراض کرتا ہے تو اکثر اعتراض ختم ہونیکے پیشتر مجیب کے ذہن میں جواب اسکا منظور کر جاتا ہے اس منظور کرنیکے وقت جو چیز اسکے ذہن میں تھی وہ اجمال ہے پیرا و سکو جو واضح کر کے بیان کرتا ہے وہ تفصیل ہے فرق دونوں میں ظاہر ہے کہ اجمال کو یا ایک امر آتی ہے اور تفصیل پر طلب لیکن باعتبار اختلاف جواب کے دونو برابر میں اسی وجہ سے مجبور اس منظور کے مجیب اپنی میں ایک کیفیت انشراح اور فرحت کی پاتا ہے جو جواب دینے پر مرتب ہوتی ہے پس اصل جواب جسکی تفصیل و یر تک کی جاتی ہے وہی ہے جو اجمال میں موجود تھا یعنی تفصیل کے وقت جواب کوئی دوسرا نہوا جو اجمال میں تھا اسیطرح مابا رب النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق جب اجمالاً ہو گئی تو ہر ایک آیت سننے کے وقت اسی تصدیق اجمالی کا ظور ہو گا کوئی نئی تصدیق ایسی پیدا نہو گی جو اس اجمال

سے خارج ہو کیونکہ ہر آیت مابا رب کے افراد سے جسکی تصدیق پہلے ہو چکی
 ہوتی تفصیل کے وقت ایک نئی بات یہ ہوتی ہے کہ علم اس آیت کے مضمون کا
 حاصل ہوتا ہے جو اجمال کے وقت نہ تھا مثلاً بعد تصدیق مابا رب کے موسیٰ
 علیہ السلام کا قصہ سنا تو اس واقعہ کا علم نہیا حال ہوا اور یہ بات دوسری ہے
 سوائے اسکے اور دلائل و توجیہات امام صاحب کے مذہب کے کتب مطولہ
 میں مذکور ہیں۔ مگر بیان یہ دیکھنا چاہئے کہ امام صاحب نے اس مسئلہ میں جو
 اس قدر تشدد کیا ہے اور کتنا کیا ہے اور کتاب و سنت بھی اسکی مساعدین
 یا نہیں۔ یہ بات ظاہر ہے کہ مدار مناط اقرار و عمل کا صرف تصدیق قلبی ہے
 یعنی جب تک تصدیق نہ ہو عند اللہ نہ اقرار مفید ہے نہ عمل کما قال تعالیٰ
 وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَاٰلِآخِرُ مَا هُمْ بِمُؤْمِنِيْنَ
 وَقَالَ تَعَالٰی فِی الْکِفَارِ اُولٰٓئِکَ حَبِطَتْ اَعْمَالُہُمْ اَکْرَجَ یہ بھی مسلم
 ہے کہ صرف تصدیق باوجود مخالفت و انکار کے مفید نہیں جیسے بعض کفار
 خدا سے تعالیٰ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے تصدیق تو کرتے ہیں مگر امتثال سے انکار
 کرتے ہیں لیکن کلام اس میں ہے کہ تصدیق کے ساتھ انقیاد ہو ضرور مدار اقرار و عمل کا
 تصدیق پر ہو گا اور مدار تصدیق کا واقع میں نہ اقرار پر ہو گا نہ عمل پر ہو گا اعتبار
 استدلال کے معاملہ بالعکس ہو میں معلوم ہوا کہ عندہ اور اصل شے دین تصدیق
 قلبی ہے اور سوائے اسکے اشیاء یا شرط ہونگے یا لوازم و فروع پس ضرور ہوا
 کہ جہاں تک ہو سکے کمال درجہ کا اہتمام اصل ایمان یعنی تصدیق میں کیا جائے
 تاکہ کوئی شخص اوس میں مسابقت اور سہل انکاری نہ کرے اسلئے امام صاحب

فرمایا کہ ایمان کل کا یکساں ہے کچھ کمی زیادتی نہیں اور اس قسم کا تشدد و فتویٰ
 میں بلحاظ مصلحت خاص ماثور بھی ہے کما دردی النجر قال شقیق بن سلمۃ کنت
 جالساً مع عبد اللہ و ابی موسیٰ فقال ابو موسیٰ یا ابا عبد الرحمن ارایت لو ان
 رجلاً اجنب فسلم سجد المار شہراً ما کان یحیم فقال لا و ان لم یسجد المار شہراً فقال لا یؤ
 فکیف یصنعون بہندہ الامیر فی سورۃ المائدہ فاکرم تجد و اماء فلیتموا
 صعیداً طیباً فقال ہذا لا شک اذ برود علیہم المادان تیمموا بالصعیل بحمدہ
 رواہ البخاری و ابو داؤد و اللفظ ترجمہ شقیق کہتے ہیں کہ میں بیٹھا ہوا تھا عبد اللہ
 بن مسعود و اور ابو موسیٰ کے بیچ میں پس کہا ابو موسیٰ نے عبد اللہ سے اے ابا
 عبد الرحمن جب کوئی جنب ہو اور پانی نہ پائے تو کیا تیمم نہ کرے کہا عبد اللہ
 ہاں نہ کرے اگرچہ مہینا بھر پانی نہ پائے کہا ابو موسیٰ نے کیا کروئے تم اس کی بات
 میں جو سورہ مائدہ میں ہے فاکرم تجد و اماء فلیتموا صعیداً طیباً
 پس کہا عبد اللہ بن مسعود نے اگر رخصت تیمم کی دیجائے تو یہ نوبت پہنچ جائیگی
 کہ پانی سرد ہوتے ہی لوگ مٹی سے تیمم کرنے لگ جائینگے انتہی اور عبد اللہ
 بن مسعود وہ شخص ہیں کہ جنگی فقاہت کو جملہ صحابہ تسلیم کرتے تھے اور فضائل
 میں انکے کئی احادیث وارد ہیں حسین ایک یہ ہے عن علی قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم لو کنت متخلفاً احداً من غیر مشورۃ لاستخلفت ابن ام عبد
 ابن ماجہ نے باب عبد اللہ بن مسعود ترجمہ روایت ہے علی سے کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر میں کسی کو بغیر مشورت کے خلیفہ بناتا تو ابن ام عبد
 کو یعنی عبد اللہ بن مسعود کو خلیفہ بناتا انتہی جب تک تصدیق قلبی پورے طور پر

نہوایمان کا وجود ہی نہیں ہوتا تاہم مومن تروادست اور شکوک کو دل سے دور
 کرے بر خلاف اس کے جو کہی و زیادتیں ایمان کی صورت میں یہ گنجائش مل سکتی
 کہ مؤمن بہین اگرچہ شک ہو ایمان تصور کر لے اور کہے کہ وجود ایمان کا
 تو ہو گیا کامل نہیں ناقص ہی سہی حالانکہ یہ ایمان ہی نہیں کیونکہ شک تو
 کیا ظن بھی ایمان نہیں ہو سکتا کما فی البخاری قال ابن سعود الیقین الایمان
 کلمہ اور کل محدثین کے نزدیک بھی یہی ہے کہ ایمان میں تصدیق قلبی ضرور
 چاہئے الحاصل مقصود امام صاحب رحمہ اللہ کا یہ ہے کہ بغیر تصدیق قلبی کے ایمان
 متحقق نہیں ہوتا اور یہی تصدیق و یقین ایمان ملائکہ وغیرہم کا ہے۔ یہی
 یہ بات کہ مراتب یقین کے مفادات ہیں سو یہ امر آخر ہے کلام نفس یقین
 میں ہے۔ اسی وجہ سے امام فخر الدین رازی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ یہ نزاع لفظی
 ہے جن کے نزدیک ایمان نفس تصدیق کا نام ہے قابل زیادت و نقصان
 کے نہیں اور جن کے نزدیک اعمال داخل ایمان ہیں زاید و ناقص ہو گا کما
 اتفاہ اس تقریر پر یہ اعتراض صاحب کشف کا نفس کیفیت تصدیق کم و زیادہ ہونی
 دفع ہو گیا کیونکہ امام رازی رحمہ اللہ کے نزدیک یہ بات محقق ہے کہ مثلاً اس اختلاف
 کا اختلاف تعریف ایمان ہے۔ اور یہ بات ظاہر بھی ہے اس لئے کہ خود محدثین
 تعریف ایمان میں اقرار و عمل کو ظاہر داخل کیا کرتے ہیں ہاں اگر محدثین
 تعریف ایمان میں مثل امام صاحب کے صرف تصدیق کو ایمان کہتے تو
 یہ اعتراض امام رازی رحمہ اللہ پر وارد ہوتا الحاصل مقصود امام صاحب کا یہی
 کہ آدمی وہ تصدیق واقعی حاصل کرے جس کے ساتھ کسی قسم کا شک و شبہ نہ ہو

پہ اگر اس سے زیادہ کوئی درجہ پایا جاوے تو اسکو اطمینان کسنگے کا قائل اللہ تعالیٰ
 کا اِدِّ قَالَ اٰرَاهُمْ رَبِّ اَزْنِيْ كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتٰى قَالَ اَوْ لَوْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ
 قَالَ بَلٰى وَلٰكِنْ لِّيُظْهِرَنَّ لِّيْٓ اٰيٰتِيْ ترجمہ اور جب کہا ابراہیم علیہ السلام
 نے اے رب میرے دکھا مجھکو کہ کیسا زندہ کرتا ہے تو مردہ کو فرمایا حق تعالیٰ
 کیا ایمان نہیں لایا تم نے کہا کیوں نہیں یعنی ایمان تو لایا لاکن غرض یہ ہے کہ
 دل میرا مطمئن ہو جائے انتہی پس معلوم ہوا کہ ایمان کے بعد ایک درجہ اس
 بڑا کر ہے جسکو اطمینان کہتے ہیں البتہ اس میں عام مومنین کو حصہ نہیں ہے۔
 اسی طرح خواص کیا پاک اور خصوصیت حامل ہے جو عمل سے متعلق ہے وہ یہ ہے
 کہ ہمیشہ متشاعر کا وہ ان نفس ایمان ہو کر رہے جس میں کسی غرض نفسانی کو دخل
 نہیں اور یہ بات عامیوں میں کیا بے ہے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے
 کہ ایمان تو وہی تصدیق خاص ہے جسکا متعلق توحید و رسالت و ما جا لہ فیہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ہے مگر اس کے مقارن کیفیت عملی ہوگی خواہ وہ عمل دل
 سے متعلق ہو جیسے رضا و تسلیم و توکل وغیرہ خواہ جوارج سے مثل نماز و روزہ
 وغیرہ اسلئے کہ نشا ہر عمل کا دل میں ہوتا ہے پہ اگر وہ نشا درست ہے تو عمل
 اور پھر شریعت سے درست ہوگا ورنہ قابل قبولیت کے نہوگا کما فی الحدیث عن عمر
 بن الخطاب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما الاعمال بالنیات و
 انما الامر علی ما نوى فمن كانت ہجرتہ الی اللہ ورسولہ فہجرتہ الی اللہ و الی رسولہ و من
 كانت ہجرتہ الی دنیا یصیبہا داء امراتہ تیز و جہا ہجرتہ الی ما جا لہ متفق علیہ
 کذا فی مشکوٰۃ ترجمہ روایت ہے عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں مقہور ہوتے عمل مگر ساتھ میتوں کے اور نہیں
 راستے کسی کے مگر وہ چیز کہ نیت کی ہیں جو شخص کہ ہووے ہجرت اوسکی طرف اللہ
 اور رسول اس کے پس ہجرت اوسکی طرف اللہ اور رسول کے ہے اور جو شخص کہ
 ہو ہجرت اوسکی طرف دنیا کے کہ پہنچے اوسکو یا طرف عورت کے کہ نکاح کرے
 اوس سے پس ہجرت اوسکی طرف اوس چیز کی ہے کہ ہجرت کی طرف اوس کے
 روایت کی یہ بخاری و مسلم نے انتہی اسی وجہ سے جن اعمال کا منشاء یا و مغیر
 اعراض نفسانی ہوں مرد و وہین کما ورو فی الاحادیث الکثیرہ پہر اگر منشاء عمل
 صرف ایمان ہو تو ایک نورانیت دل میں پیدا ہوتی ہے یا یوں کہئے کہ اس
 نورانیت کی وجہ سے اعمال صالحہ پیدا ہوتے ہیں الحاصل منشاء اعمال صالحہ
 کے ساتھ ایک نورانیت دل میں ہوتی ہے جسکی نسبت حق تعالیٰ فرماتا ہے
 اَمَّنْ شَرَحَ اللّٰهُ صَدْرَكَ لِاِلْسَادِکُمْ فَهَؤُلَاءِ عَلٰی نَفْسٍ رَّحِمَةٍ تَرْجُمُهُ حَبْرُ
 سَیْنَةِ اللّٰهِ تَعَالٰی اسلام کیلئے کہولیتا ہو سو وہ نور میں ہوا اپنے رب کے طرف سے اگر ایمان اسلام
 معنی انقیاد ظاہری ہو جو مقابل ایمان ہو تو ظاہر ہے کہ رتبہ نورانیت کا بعد ایمان کے
 ہوگا اور اگر مطلق انقیاد مراد ہو جس میں ایمان بھی شریک ہو جب بھی نورانیت مراد
 ایمان ہوگی نفعین ایمان اس لئے کہ ایمان ظاہر امر کسی پر جسکے سبب اور میں اور نورانیت امر
 وہی ہے چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے عن عائشہ رضی اللہ عنہا عن النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم من سرعان ینظر من نور اللہ الایمان فی قلبہ ینظر الی ابی
 ہند الحدیث رواہ الدارقطنی فی سفتہ المسمی بالمجتبی فی سنن المصطفیٰ ترجمہ
 فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جسکو خوش آدے یہ کہ دیکھے طرف اوس شخص

کے جس کے دل میں اللہ تعالیٰ نے ایمان کو نورانی کیا تو چاہئے کہ دیکھے ابی ہند کہ انتہی اب یہاں نظر تفصیلی میں کئی چیزیں دکھائی دیتی ہیں۔ ایک نفس ایمان دوسری نورانیت۔ تیسری نیت جو متاعل اور مدار صلاحیت و عدم صلاحیت عمل ہے بحسب حدیث شریف انما الاعمال بالنیات کے۔ چوتھا عمل اگر جب عمل نفس ایمان ہو تو اون مراتب میں تقدیم و تاخیر ہو جائیگی اسلئے کہ ایمان لائیکہ وقت نیت ایمان پر بھی مقدم ہوگی سوائے اس ایک صورت کے سب صورتوں میں رتبہ ایمان کا نیت پر مقدم ہوگا پھر اگر عمل فعل جو ان سے ہو تو خود بنفسہ ممتاز ہے اور اگر فعل قلب سے ہو تو ان سب امور و مدارج کا وجود دل میں ہوگا اگرچہ اجتماع اونکا محل واحد میں ہے مگر باہم فی نفسہ ممتاز ہیں اور باوجود امتیاز کے ارتباط و تعلق ہر ایک کا دوسرے کے کچھ ایسے طور پر ہے کہ گویا باہم شہر و شکرین ہیں۔ پس اس مقارنت کی وجہ سے اطلاق ایک کا دوسرے پر ہو سکتا ہے جیسا کہ بجائے سال المار کے سال المیزاب کہتے ہیں کما ہو مصرح فی المعانی پس زنا و سرقت کے وقت ایمان کا جدا ہونا جو

اس حدیث شریف میں ہے عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا اذن فی العبد خرج منه الايمان نکان فوق راسه کا نطلہ ناذا خرج من ذلک العمل عاد الیہ الايمان رواہ الترمذی اور سکا مطلب یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ نورانیت جو مقارن ایمان ہے جدا ہو جاتی ہے کیونکہ بظاہر اوس فعل کے وقت اس ایمان یعنی تصدین سے اوس شخص کو کچھ تعرض نہیں ہوتا بلکہ نقلا اور سکا ایک غرض نفسانی ہوتی ہے ہر جب تصدین سے اوسکو کچھ تعرض نہ ہو تو ایمان کا زایل نہ ہوتا

اس حدیث شریف سے ثابت ہے جسکو طبرانی نے روایت کیا ہو کافئی کنز العمال
 عن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لن یخرج احدکم من الایمان
 الا بحجور او خل فیہ طس۔ ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہرگز
 نہ نکلے گا کوئی تم میں کا ایمان سے مگر بسبب انکار کرنے اور جس چیز کے جو اس میں
 داخل ہوئی انتہی یعنی جو جو منافی ایمان ہے جب تک نہ پایا یا دوسے ایمان
 نہیں جاتا اور محدثین کے نزدیک بھی یہی بات ہے کہ اس قسم کا کفر جو اتحاد
 میں وارد ہے بابر تغلیظ ہے یعنی حقیقی نہیں جو ضد ایمان ہے جیسا کہ امام
 ترمذی رحمہ نے اس حدیث شریف کے تحت میں لکھا ہے من اتی حایضاً او امراً
 فی دبر او ارکاہنا فقد کفر بما انزل علی محمد انتہی واما ہذا عند اہل العلم علی التغلیظ
 اور امام ترمذی رحمہ نے جامع کے باب لایزنی الزانی و ہو مؤمن میں لکھا ہے
 و ہذا قول اہل العلم لا یعلم احد کفر احد بالزنا و السرقة و شرب الخمر و قال
 صاحب المروءات و من وجہ المقتولہ بخوف لہ علیہ الصلوۃ و السلام لایزنی الزانی
 و ہو مؤمن و لا ایمان لمن لا امانۃ لہ قلنا مبالغۃ ثم انہا سارضۃ بالاحادیث الدلائل
 علی انہ مؤمن انہ یدخل الجنۃ حتی قال البیہقی صلی اللہ علیہ وسلم لا بی ذر لما بالغ فی
 السؤال عنہ و ان زنی و ان سرق علی رغم الف ابی ذر انتہی۔ پس معلوم ہوا
 کہ حدیث زنا و سرقتہ وغیرہ میں اطلاق ایمان کا اصل ایمان پر نہیں بلکہ فوراً نیست
 پر ہے۔ اسی طرح اطلاق ایمان کا منشاء عمل پر اس حدیث شریف میں معلوم ہوتا
 ہے جواب شفاعت میں وارد ہو جو برابر ایمان اور حبہ برابر ایمان اسلئے کہ بخاری شریف میں
 بحال لفظ ایمان کے لفظ خیر کی بھی روایت ہے جیسا کہ قریب نقل کیا ہے گی تو چاہئے

ایمان سے بھی مراد خیر ہی ہونہ یہ کہ خیر سے مراد یہاں ایمان ہے جیسا کہ ابن تیمیہ نے کتاب شرح الایمان میں لکھا ہے اس لئے کہ حدیث صحیح میں وارد ہے جسکو بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے قیامت میں کہ حکم ہوگا شفاعت کریں وہاں کو کہ جس کے دل میں دینار یا نصف دینار یا ذرہ برا بخیر ہوا و سکود و زخ سے نکال لیں بخالین گے وہ اس قسم کے سب لوگوں کو سپر عرض کریں گے رہنا نذر فیہا خیر یعنی کوئی خیر نہیں دوزخ میں نہیں چھوڑی یعنی سب اہل خیر کو نکال لیا پس ارشاد ہوگا کہ انبیاء و غیرہم شفاعت کر چکے اور باقی نہ رہا کوئی سوائے ارحم الراحمین کے پس نکالنا کا حق تعالیٰ ایک قبضہ جسمین کل آئین گے وہ لوگ جنہوں نے کبھی نیک کام نہیں کیا تھا اور وہ حدیث شریف یہ ہے فیقول ارجوا فمن وجدہم

فی قلبہ مثقال دینار من خیر فاخرجہ فیخرجون خلقا کثیرا ثم یقول ارجوا فمن وجدہم

فی قلبہ مثقال نصف دینار من خیر فاخرجہ فیخرجون خلقا کثیرا ثم یقول ارجوا

فمن وجدہم فی قلبہ ذرۃ من خیر فاخرجہ فیخرجون خلقا کثیرا ثم یقولون رہنا

لم نذرفیہا خیرا فیقول اللہ شفعت الملكة وشفع النبیون وشفع المؤمنون ولم

یبق الا ارحم الراحمین فیقبض قبضۃ من النار فیخرج منها قوما لم یعلموا خیرا قط الا حدیث

رواہ البخاری و مسلم بطولہ کذا فی مشکوٰۃ تو معلوم ہوا کہ یہ حدیث گویا تفسیر ہے

اوس حدیث شریف کی جسمین لفظ شعیرۃ من ایمان و ادنی ادنی جتہ من ایمان

وارد ہے اور یہ حدیث بھی اوسکی مرید ہے فاقول (اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم)

یا رب انزل لی فمیں قال لا الہ الا اللہ قال لیس لک ذلک وکنی وعرنی وجلالی

و کبریائی و عظمتی لاخر جن منها قال لا الہ الا اللہ متفق علیہ کذا فی مشکوٰۃ الاحمال

جملہ شفاعت کرنیوالوں کی شفاعت اون لوگوں کو ہوگی جنہیں کسی قدر تشاغل پایا جاوے اگرچہ ذرہ برابر ہو اور حق تعالیٰ جھکو خود بخا لیکھا اور نہیں سوائے ایمان کے کسی قدر بھی تشاغل کا ہوگا اگر کہا جائے کہ شاید وہ لوگ اہل فترۃ سے ہونگے تو یہ نہیں ہو سکتا اسلئے کہ اونکا اہل لا الہ الا اللہ ہونا ثابت نہیں اور سوائے اس کے حدیث شریف میں وارد ہے کہ جب وہ غدر کریں گے تو ایک رسول بھیجا جائیگا جسکی امتثال سے جنت میں اور عدم امتثال سے دوزخ میں جائیں گے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے جسکو امام احمد و ترمذی نے روایت کیا ہے اسود بن سریج اور ابی ہریرہ سے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واما الذی مات فی الفترۃ فیمقول لا انا فی لک رسول فیاخذوا تیقیم لیطیعوہ فیہرسل الیہم ان اوخلوا النار فمن دخلها کانت علیہ برداً سلاماً ومن لم یدخلها سحب الیہا حمت الحدیث کذا فی کثیر العمال پس معلوم ہوا کہ مثقال ذرہ من ایمان میں ایمان سے مراد تشاغل ہے جو کم زیادہ ہوتا نہ ایمان بخیر تصدیق اور یہاں اطلاق عمل پر اسوجہ سے نہیں کیا گیا کہ تصریح فرم و جد تم فی قلبہ کی ہر جا ہے پر اس سے آیا کرتی ہے اسی طرح اطلاق ایمان کا قول و عمل پر اس حدیث شریف میں معلوم ہوتا ہے جو کثیر العمال میں ہے الا ایمان قول و عمل اور جو ابن ماجہ میں ہے عن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا ایمان معرفۃ بالقلب وقول باللسان عمل بالارکان اسلئے کہ خود حدیث شریف سے ایمان و عمل میں مغایرت ثابت ہے کما فی کثیر العمال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا ایمان والعمل شریکان فی قرن

لا یقبل اللہ احدہما الا بصاحبہ رہی وہ حدیث شریف حسین صراحتہ الایمان میں
 ونقص وارو ہے تو اس میں بھی زیادتی و نقصان کا جوع اسی کیفیت علی کے طرف
 معلوم ہوتا ہے جیسا اور پر گذر ا کیونکہ حدیث شریف میں مصرح ہے الایمان قول و
 عمل نزدیک ونقص جب ایمان مجموع قول و عمل سے تعبیر کیا گیا تو زیادتی بھی سراج
 مجموع کے طرف ہوگی الحاصل امام صاحب انہیں وجوہات سے کہتے ہیں کہ
 کمی زیادتی نفس ایمان میں نہیں بلکہ مقارنات ایمان میں ہے۔ یہی حسین مقارنات
 ایمانیہ علی و جہ الکمال پائے جاوین وہ شخص کامل الایمان اور منجملہ خواص کے
 ہوگا۔ اور عالمی برخلافت اس کے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صرف عمل سے
 بھی کچھ نہیں ہوتا جب تک مقارنات ایمانیہ معتد بہانہ ہوں چنانچہ حدیث شریف
 میں وارد ہے عن ابی سعید الخدری قال بنیما نحن عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 دہو لقیم قسم اذا تاه ذوالنحو یصیرہ و ہورجل من بنی تمیم فقال یا رسول
 اعدل فقال ویلک ومن یعدل اذا لم اعدل قد ضبت و خست ان لم اکن
 اعدل فقال عمر یا رسول اللہ انذنی فیہ فاضرب عنقه فقال دعه فان لم
 اصحابا یحقر احدکم صلاتہ مع صلاتہم و صیامہ مع صیامہم یتقوا ان القرآن لا یجوز
 تراویہم غیر قون من الدین کما یحرق السہم من الریتہ الحدیث رواہ البخاری
 ترجمہ روایت ہے ابی سعید خدری سے کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کچھ مال تقسیم فرما رہے تھے کہ آیا ایک شخص قبیلہ بنی تمیم کا اور کہا یا رسول اللہ
 (صلی اللہ علیہ وسلم) عدل کیجئے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خرابی ہو
 تیری کون عدل کریگا جب میں عدل نہ کروں تو محروم دے نصیب ہو جائے گا

اور نقصان پائیگا تو عرض کیا عمر نے یا رسول اللہ حکم دیجئے کہ گردن ماروں میں
 اوسکی۔ فرمایا چھوڑ دو اوسکو کہ اوسکے ساتھ والے ایسے لوگ ہیں کہ حقیر سمجھو گے
 تم لوگ اپنی نماز کو اونکی نماز کے مقابلہ میں در روز و نگو اپنے اونکے روزوں کے
 مقابلہ میں۔ پڑھتے ہیں وہ لوگ قرآن مگر خلق سے اونکے تجاوز نہیں کرتا اور
 بھاگتے ہیں دین سے جیسے تیر شکار سے نکل جاتا ہے روایت کیا اوسکو بخاری
 نے انتہی اب اس عمل کو دیکھئے کہ کس درجہ کا ہوگا جو صحابہ کا عمل اونکے مقابلہ
 میں حقیر معلوم ہو پیر آخر کیا ہوا دامن تو دین ہی کا ٹھکانا نہیں۔ یہ تو ایسا ہوا
 جیسا کسی شخص کا قول ہے پیر ماہمہ دار و دایمان ندارد خلاصہ یہ ہے کہ صرف
 عمل مفید نہیں جب تک مقارنات ایمان جو متعلق عمل ہیں درست نہوں اور
 قریب قریب اسی تقریر کے ہے وہ جو ابن بطال رحمہ اللہ نے شرح بخاری شریف
 میں نقل کیا ہے حیث قال قال المہلب الذرۃ اقل الاشیاء الموزونات وہی
 فی ہذا الحدیث التصدیق الذی لا یحوزان یدخلہ النقص و ما فی البرۃ و الشیعۃ من
 الزیادۃ فانما ہی زیادۃ من الاعمال بحیل التصدیق بہا ولیست زیادۃ فی التصدیق
 بامتنانہ انہ لا ینقص التصدیق فان میل فانیہ لما ضاقت ہذہ الاجزاء التي فی الشیعۃ
 و البرۃ الزائدة علی الذرۃ الی القلب و لت انہا زیادۃ من التصدیق لامن
 الاعمال فانما تجاب انہ لما کان الایمان الیام انما ہو قول و عمل و العمل لا یكون
 الابنیۃ و اخلاص من القلب جازان شیب العمل الی القلب اذ تمامہ تصدیق
 القلب و قد عمیر عن ہذہ الاجزاء من الایمان مرتۃ بالخیر و مرتۃ بالایمان و کل ذلک
 سائق واسع و قولہ یخرج من النار من قال لا الہ الا اللہ یدل ان ما ذکر بعدہ من الذرۃ

والبرۃ والشعیرۃ ہی من الاعمال والطاعات اذا لامتہ مجتمعة علی ان قول لا الہ الا اللہ
ہو صریح الایمان والتصدیق الذی شنبہ بالذرة عمل القلب ایضاً انتہی۔
فائدہ مواہب اللدنیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ علماء رحمہم اللہ نے اختلاف کیا
کہ امر صلوٰۃ علیہ وجوب کے واسطے ہے یا نہین اور اگر ہے تو دور و دشریف
مثل کلمۃ تہادت کے عمر بہرین ایک بار پڑھنا فرض ہے۔ یا خاص خاص
اوقات میں مثل نماز وغیرہ کے۔ یا عموماً جمیع اوقات میں بقدر امکان۔
لیکن تفسیر احمدی میں لکھا ہے کہ نفس وجوب صلوٰۃ میں کسی کو خلافت نہیں
بلکہ صرف اوقات میں اختلاف ہے کما قال ان الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم واجبتہ لقولہ تعالیٰ ان اللہ و ملکۃ الآیۃ و ہذہ الآیۃ الیٰ اللہ علی
وجوب الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لانه لا خلاف للعلماء فی ان ہذا
الامر للوجوب و انما الخلاف فی اوقاته اور قاضی عیاض رحمہ اللہ نے شفا میں لکھا
ہے اعلم ان الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرض علی الجمیع غیر محمد و
بوقت الامر اللہ تعالیٰ بالصلوٰۃ وحمل الامتہ والعلماء لہ علی الوجوب اجمعوا علیہ
وحکی ابو جعفر الطبری ان محل الآیۃ عنہ علی الذنب و ادعی فیہ الاجماع و حلہ
فیما زاد علی مرۃ ظاہر وجوب ہی کی دلیل ٹھیک معلوم ہوتی ہے اس لئے کہ
صلوٰۃ اور سلوٰۃ صیغہ امر کے ہیں اور اصول فقہین بلائ عقلیہ و نقلیہ ثابت ہے
کہ امر خاص وجوب کے واسطے وضع کیا گیا ہے اسی وجہ سے عند الإطلاق اس کے
وجوب ہی سمجھا جاتا ہے نہ استحباب وغیرہ چنانچہ توضیح میں لکھا ہے لما علم ان
المطلق نہ صرف الی الکمال لزم ان الامر المطلق کیون امر اکملان کیون لایحتاج

فان الامر الذی للاباحہ والندب ناقص فی کونہ امرًا در جہان امر اباحت وغیرہ کے واسطے ہوتا ہے وہاں قرینہ کی ضرورت ہوتی ہے۔ پہر اس آئیہ شریفین میں قطع صنفہ امر کے اگر قراین دیکھے جائیں تو قرینے بھی وجوب ہی پر قائم ہیں اسلئے کہ حق تعالیٰ نے قبل امر کے عہد اپنا اور ملائکہ کا ہمیشہ درود بھیجا ظاہر فرمایا جس سے اعتنا بالشان درود شریف کا کمال درجہ پر ظاہر ہے۔ جب عالم علوی میں اس قدر اہتمام ہو تو امت کو بطریق اولیٰ اوس میں مشغولی چاہئے خصوصاً جب امر ہو گیا تو امتثال امر کی ود بالاضرورت ہو گئی یہی قرینہ وجوب ہو سکتا ورنہ سیاق و سباق میں مناسبت نہوگی حالانکہ مناسبت ضرور ہے کافی التوضیح

سیاق الآیۃ لا یجاب اللہ تعالیٰ اقتدار المؤمنین باللہ و ملائکتہ فی الصلوۃ علی انبی صلی اللہ علیہ وسلم فلا بد من اتحاد معنی الصلوۃ من الجميع لانه لو قیل ان اللہ یرحم البنی صلی اللہ علیہ وسلم و الملکۃ یتغفرون یا ایہا الذین آمنوا ادعوا الہ کان ہذا الکلام فی غایۃ الرکاکۃ مقصود اس استدلال سے اس قدر ہے کہ سیاق و سباق میں مناسبت نہونے سے کلام یکساں ہو جاتا ہے۔ اب رہا یہ کہ جب استمرار صلوۃ ضرور ہو تو اور ضروریات طبعیہ و شرعیہ کیونکر ادا ہوں سوا سکویں سمجھنا چاہئے کہ اوقات اور امور کے عقلا و عادات مستثنیٰ ہیں الحاصل اس آئیہ شریفین میں قرینہ استمرار و ملائکہ کا بھی موجود ہے پس صلوا علیہ او را یموا الصلوۃ جیسے نفس وجوب میں برابر ہیں اسی طرح استمرار میں برابر ہیں اور جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوقات نماز کے معین فرمائے ویسا ہی اوقات درود شریف کے بھی معین فرمائے ان فرق آنا ہو کہ تعین اوقات نماز بتواتر ثابت ہے اور تعین اوقات درود شریف باخبار احاد و کتب تمامی

حدیثین دیکھی جائیں جنہیں ورد و شریف پڑھنے کا امر اور ترغیبیں اور نہ پڑھنے پر
 ترہیبیں اور تہدیدیں اور اوقات کثیرہ مختلفہ کی تعمین اور ازمان و امان کی
 تقسیم و تصریح وار دہے تو اتنا تو بتواتر معنوی ضرور ثابت ہوگا کہ ورد و شریف کی
 کثرت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منظور ہے اور یہ تو اترا یا ہوگا جیسے
 معجزات میں کہا جاتا ہے کہ ہر معجزہ میں اخبار احاد وارد ہیں اور ان احاد
 نفس معجزہ کا ثبوت بتواتر معنوی ہوتا ہے اسلئے کہ مجموعہ پر وہ احکام مرتب ہوتے
 ہیں جو اجزا پر نہیں ہو سکتے مثلاً ظاہر ہے کہ ایک بال کسی مصرف کا نہیں ہوتا
 پہر اگر انہیں سو بالوں سے ایک رسی بنائی جائے تو نہایت مضبوط ہوگی نہ کچھے
 مجموعہ میں ایک صفت جدیدہ ایسی قائم ہوئی جو کسی جز میں نہ تھی اسی طرح
 مجموعہ احاد میں صفت تواتر قائم ہوئی جس سے مطلق معجزہ کا ثبوت بتواتر ہوتا
 ہے اور ظاہر ہے کہ وجود مطلق کا بغیر افراد کے ممکن نہیں پس معلوم ہوا کہ وجود
 مطلق من حیث انہ وجود فی الافراد متصف بصف تواتر ہے اور اسی مطلق کے
 معنی کثرت اجمالی ہیں بلکہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ مطلق معجزہ کا ثبوت بتواتر حقیقی ہے
 اسلئے کہ جتنے احاد ہیں نفس غرق عادت و معجزہ پر متفق اللفظ ہیں اسی کا نام
 تواتر حقیقی ہے کما قال شہاب الدین النخاجی راج فی شرح الشفا التواتر حقیقی
 ان کجرا جاعۃ من جماعۃ الی آخرہ یوئس تو اظہر ہم علی الکذب فی خبر و متفق اللفظ
 والمعنی البتہ ثبوت کثرت کا اسطور پر نہیں بلکہ مجموعہ احاد و کثرت اجمالی مستفاد
 ہوتی ہے اور یہ تواتر معنوی ہے کما قال النخاجی راج و التواتر المعنوی جو حصول
 العلم القطعی من مجموع امور جزئیہ و اخبار دارۃ مستفیضۃ خلاصہ یہ ہوا کہ جیسے

کثرت احادیث احاد سے ثبوت مطلق معجزہ کا بتواتر ہوتا ہے ویسا ہی کثرت اجالی
 معجزات کی بھی بتواتر معنوی ثابت ہے کما فی الشفا قال بعض ائمتنا عیسیٰ بنی ہریری
 علی الجملہ انہ قد جری علی ید یدہ صلی اللہ علیہ وسلم آیات و خوارق عادات ان لم
 یبلغ واحد منها بعینہا القطع فیبلغها جمیعہا فلا مرہ فی جریان ہما نہیہا علی ید یدہ ولا
 یختلف مومن ولا کافر انہ جرت علی ید یدہ العجائب اب یہاں چند حدیثیں یہ
 ذکر کیجاتی ہیں جس میں درود شریف کے اوقات معین فرمائے ہیں بخلاف ان کے
 وقت طہارت ہے کما قال ابنی صلی اللہ علیہ وسلم لا وضو لمن لم یصل علی النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم رواہ الطبرانی فی الکبیر عن ابن مسعود و فی روایۃ ابی عاصم
 عن سہیل بن سعد لا وضو لمن لم یصل الحدیث ذکر ہما القسطلانی فی مسالک الخفا
 ترجمہ روایت ہے ابن مسعود اور سہیل بن سعد سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے کہ وضو اس شخص کا نہیں ہوتا جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود
 نہ پڑھا انتہی اور سوائے اسکے اور روایات بھی اس باب میں وارد ہیں۔ اور
 نازہ میں چنانچہ امام فاکہانی نے الفجر المیز فی الصلوۃ علی البشیر النذیر میں نقل کیا ہے
 عن سہیل بن سعد قال قال ابنی صلی اللہ علیہ وسلم لا وضو لمن لا یصلی علی النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث ترجمہ نہیں ہوتی نماز اس شخص کی جس نے درود
 نہ پڑھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر انتہی سوائے اسکے اور احادیث اسباب میں
 وارد ہیں انشاء اللہ تعالیٰ حسب موقع نقل کیا میںگی۔ اور بعد اذان کے جیسا کہ
 ابن تیمیہ نے مفتی الاخبار میں نقل کیا ہے عن عید اللہ بن عمرو ان رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا سمعتم الموزن تقولوا مثل ما یقول ثم صلوا علی فائمن

صلی علی واحدۃ صلی اللہ علیہ بیا عشر الحدیث رواہ الجماعة الا البخاری ابن ماجہ
 ترجمہ روایت ہے عبد اللہ بن عمرو سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب
 موزن سے تم اذان سنو تو جیسا کہ کہتا ہو کہو وہ پھر پڑھو مجھ پر رو کیونکہ جو شخص مجھ پر
 ایک درود پڑھتا ہے حق تعالیٰ اس پر دس صلوة بھیجتا ہو روایت کیا اسکو جلیلہ صلی
 فی سواک بخاری اور ابن ماجہ کے انتہی۔ اور دعا کے وقت کما قال السخاوی فی القول
 البدیع عن الحسن بن علی رضی اللہ عنہما قال علمنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہذا الکلمۃ
 فی التورۃ قال قل اللهم ہدی فیمن ہدیت دعا فی منین عافیت وبارک لی فی ما اعطیت
 وتولنی منین تولیت اوقنی شر ما قضیت فاناک تقضی ولا تقضی علیک وانه لا ینیل
 من والیت تبارکت وتعالیت وصلی اللہ علی النبی اخرجه النسائی وسندہ صحیح کما قال
 قالہ النووی یعنی بروایت صحیح ثابت ہو کہ دعا کے قنوت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے درود شریف کو داخل فرمایا۔ اور اُنہائے تکبیرات عیدین میں و منها اُنہائے تکبیرات
 العیدین لما روی اسمعیل القاضی ان ابن مسعود وابو موسی وحذیفہ رضی اللہ عنہم حج
 علیہم الولید بن عقبہ فقال ان ہذا العید قدونی فکیف التکبیر فیہ فقال عبد اللہ بعد
 تکبیر تکبیرۃ تفتیح بیا الصلوۃ وتحد ربک وتصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم تدعو
 تکبیر وتفعل مثل ذلک ثم تکبیر وتفعل مثل ذلک ثم تدعو تکبیر وتفعل مثل ذلک
 ثم تقوم تکبیر وتحد ربک وتصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم تدعو تکبیر وتفعل مثل ذلک
 اسی الذی فعلتہ فی الرکۃ الاولی قالہ الزرقانی فقال حذیفۃ و ابو موسی صدق ابو
 عبد الرحمن قال ابن کثیر اسنادہ صحیح کذا فی المواہب اللدنیہ وقال السخاوی راجع فی القول
 البدیع واسنادہ صحیح وہو عند ابن ابی الدنیاء فی کتاب العید من حدیث علقمہ عن ابن مسعود

قال تكبیرة تدخل بها فی الصلوة وتجد ربك وتصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وتدعو ثم
 تكبیرة مثل ذلك وبه تمسك ابو حنیفة واحمد فی احدی الروایتین منه فی الموالاة
 القرأین ابو حنیفة خرج فقط فی تكبیرات العید الزائد ثلثا وثلثا والشافعی واحمد فی حمد
 والصلوة علی رسول اللہ علیہ وسلم بین التكبیرات واما ما لك فلم یأخذ به اصلا وواقفه
 ابو حنیفة علی استجاب سر التكبیرات من ذكر منیہا رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین حاصل یہ
 درود شریف اتنا تے تكبیرات عیدین میں پڑھنے کے واسطے بھی ارشاد ہوا ہو او اول
 واسطہ وآخر دعائین كافی المواہب اللدیة عن جابر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 قال لا تجلونی كقبح الركب فان الركب یلا قد حرم یضیعہ یرفع متاعہ فان احتاج الی
 الی شرب شئ شربہ او الوضوء وضوءہ والا اہرقہ ولكن اجعلونی اول الدعاء واسطہ وآخر
 رواہ احمد ترجمہ روایت ہو جابر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مت بنا
 بحکمہ مثل پیالہ سوار کے جو او سین بانی پہر کہتا ہے اور اوٹھا تا ہے اسباب بیکر اگر اقبل
 ہوتی ہو تو پی لیتا ہے یا وضو کر لیتا ہے ورنہ پھینک دیتا ہو بلکہ ذکر میرا اول واسطہ
 آخر دعائین کیا کر ذر زانی رخ نے لکھا ہے کہ مراد اس سے درود شریف ہی اور انشاء اللہ تعالیٰ
 بحث تفصیل اسکی آئندہ آئیگی اور ہر مجلس میں كافی الز زانی عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یجلس قوم مجلسا ثم لا یصلون فیہ علی رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم)
 الا کان علیہم حسرة وان دخلوا الجنة لما یرون من الثواب رواہ النسائی ترجمہ روایت ہو ابی سعید
 خدری سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو لوگ کسی مجلس میں بیٹھیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم پر درود نہ پڑھیں تو ضرور انکو حسرت ہوگی اگرچہ جنت میں جاویں اسلئے کہ وہ ان اسکے ثواب کا
 حال دیکھنے کے روایت کیا اسکو نسائی نے اور وقت ذکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چنانچہ کثر الحال

مین ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رحم انف رجل
 ذکرتم عنہ فلم یصل علی الحدیث تک ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خاک آلودہ ہونا کہ آتش شخص کی نیچے دلیل
 و تحوار ہو وہ شخص کہ جس کے نزدیک میرا ذکر ہوا اور اس نے مجھ پر درود نہ پڑا
 روایت کیا اسکو ترمذی نے اور حاکم نے مستدرک میں انتہی۔ سوائے اسکے
 اس باب میں بہت حدیثیں وارد ہیں انشاء اللہ تعالیٰ قرین نقل کجائیگی۔
 اور اللہ تعالیٰ کے ذکر کے ساتھ جیسا کہ کنز العمال میں ہے عن ابی ہریرۃ قال

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما جلس قوم فیکردن اللہ عز وجل لم یصلوا علی
 نبیہم الا کان ذلک المجلس علیہم ترة الحدیث تک ترجمہ روایت ہے ابو ہریرہ
 سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو لوگ خدا کے تعالیٰ کے ذکر کے
 واسطے بیٹھیں اور اپنے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) پر درود پڑھیں تو وہ مجلس ضرور
 انکے واسطے باعث نقصان ہوگی روایت کیا اسکو حاکم نے مستدرک میں انتہی
 اور کان میں سن سناہٹ کی آواز آنیکے وقت چنانچہ روایت ہے ابی رافع

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا طنت اذن احدکم فلیذکرنی ویصل علی لیقل
 ذکر اللہ من ذکر فی بخیر ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب کسی شخص کے
 کان میں آواز ہونے لگے تو چاہئے کہ مجھ کو یاد کرے اور مجھ پر درود پڑھے اور کہے
 کہ خدا تعالیٰ ذکر خیر کرے اور خدا جنہوں نے یاد کیا ہے مجھ کو انتہی شیخ یعقوب
 جلقنی رح نے وسیلہ عظمیٰ الی حضرت المجتبیٰ میں لکھا ہے کہ روایت کیا اس حدیث
 کو طبرانی نے اور کہا امام سیوطی رح نے جامع صغیر میں کہ روایت کیا اسکو عقیلی نے

صفحہ ۱۴۴ میں اور ابن عدی نے کامل میں اور طبرانی اور ابن سنی نے۔ اور زر قانی
 نے کہا ہے کہ روایت کیا اسکو طبرانی نے اپنے تینوں کتابوں میں اور خزاعی
 اور حکیم ترمذی نے بھی۔ ہر چند سخاوی نے اس حدیث کو ضعیف اور ابن جریر
 نے موضوع کہا ہے لیکن اسکا تعقب کیا گیا ہے کہ حافظ نوروتی نے لکھا ہے
 کہ اسناد طبرانی کی کبیر ترین حسن ہے۔ اور روایت کیا ہے اسکو ابن خزیمہ نے
 حالانکہ انہوں نے تخریج احادیث صحیحہ کا التزام کیا ہے اور اسی طرح جمع الجوامع
 کے دیباچہ میں امام سیوطی رح نے لکھا ہے کہ جو حدیث ابن خزیمہ کے طرف منسوب
 ہو وہ صحیح ہے انتہی۔ اور جب کسی چیز کو بھول جاوے چنانچہ مواہب اللدنیہ
 اور وسیلہ عظمیٰ میں ہے عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا نسیتم
 شیئاً فقلوا علی تذکرہ انشأ اللہ رواہ ابو موسیٰ المدینی ترجمہ روایت ہے
 انس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب بھول جاؤ تم کسی چیز کو
 تو مجھ پر دو پڑھو جس سے وہ چیز انشاء اللہ تعالیٰ یاد آجائے گی روایت کیا اس کو
 ابو موسیٰ مدینی نے انتہی۔ اور برکاتین جیسا کہ زر قانی رح نے نقل کیا ہے عن الحسن
 بن علی عن علی رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حیثما کنتم
 فقلوا علی فان صلواتکم تبلغنی رواہ الطبرانی وغیرہ ترجمہ روایت ہے حسن بن علی
 رضی اللہ عنہما سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاں رہو مجھ پر دو پڑھو
 کہ پہنچ جائیگا وہ مجھ کو روایت کیا اسکو طبرانی وغیرہ نے انتہی۔ اور روز جمعہ
 چنانچہ ابن قیم نے زاد المعاد فی خیر العبادین نقل کیا ہے عن اس بن اس
 عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من افضل ايامکم یوم الجمعة فیه خلق آدم وفیه قبض

وفیه الصلوة فاکثروا علی من الصلوة فیه فان صلواتکم معروضۃ علی قالوا یا رسول اللہ
 وکیف تعرض صلواتنا علیک وقد ارمیت لیثۃ قد لبت قال اللہ عز وجل حسرم
 علی الارض اجساد الانبیاء رواہ الحاکم وابن حبان فی صحیحہما ترجمہ روایت ہے
 اوس بن اوس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تمہارے دنوں میں
 افضل جمعہ کا دن ہے اسی روز آدم علیہ السلام پیدا ہوئے اسی روز انتقال کیا
 اسی روز نفع صورت ہوگا اور اسی روز صفتہ ہوگا مسئلہ اس روز زیادہ مجھ پر
 درود پڑھا کرو تمہارا درود مجھ پر عرض کیا جاتا ہے صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ
 کیونکر درود آپ پر عرض کیا جائیگا جس حالت میں کہ جب مبارک آپکا بوسیدہ
 ہو گیا ہوگا فرمایا حرام کیا ہے اللہ تعالیٰ نے زمین پر کہ انبیاء کے اجساد کو کھاد
 روایت کیا اوسکو حاکم اور ابن حبان نے اپنے صحیحوں میں انتہی انشاء اللہ تعالیٰ
 اور مباحث جو اس حدیث شریف سے متعلق ہیں آئندہ ذکر کئے جائیں گے
 سوائے ان احادیث کے تعیین اوقات درود شریف میں بہت حدیثیں وارد
 ہیں۔ چنانچہ امام سنن ابی یوسف نے قول بدیع میں ایک باب صرف اوقات و مواقع
 درود شریف میں مدون کیا ہے اور سہرابت کو باحادیث و آثار ثابت کیا ہے
 چنانچہ اس باب کے عنوان کا ترجمہ یہ ہے۔ پانچواں باب درود شریف کے
 اوقات مخصوصہ میں جیسے بعد وضو۔ تیمم اور غسل جنابت کے۔ اور نماز میں۔
 اور بعد نماز کے۔ اور اقامت کے وقت۔ اور بعد صبح۔ اور مغرب کے۔ اور شہد
 میں۔ اور قنوت میں۔ اور تہجد کے واسطے اٹھنے کے وقت۔ اور بعد تہجد کے۔
 اور جب کسی مسجد میں گزر ہو۔ اور مسجد کو دیکھنے۔ اور داخل ہونے۔ اور نکلنے کے وقت

اور بعد جواب دینے موزوں کے۔ اور جمعہ کے روز۔ اور اسکی رات میں اور ہفتہ
 اور اتوار۔ اور پیر۔ اور منگل کے دن۔ اور خطبہ میں جمعہ۔ اور عیدین۔ اور اسقف
 اور کسوف۔ و خسوف کے۔ اور آٹھائے تکبیرات عیدین۔ و جازہ میں۔
 اور میت کو قبر میں اتار نیکے وقت۔ اور رجب۔ و شعبان میں۔ اور جب کعبہ پر
 کو دیکھے۔ اور صفا اور مروہ پر۔ اور تبلیہ سے فارغ ہو کر۔ اور حجر اسود کے بوسہ
 کے وقت اور ملتزم کے پاس۔ اور عرفہ کی دوپہر کے بعد۔ اور مسجد خیف میں۔
 اور مدینہ منورہ کو دیکھنے۔ اور قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کر نیکے وقت
 اور جب کبھی آٹھ شریفہ اور امان متبرکہ جہان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شریفہ
 ہوئے ہیں نظر پڑے جائیں۔ اور فوج اور بیج اور کتابت وصیت کے وقت
 اور نکاح کے خطبہ میں۔ اور صبح و شام۔ اور جب ارادہ سونیکا ہو۔ اور سفر کا
 کرے اور سواری پر سوار ہونے کے وقت۔ اور جب نیند اچٹ جاوے
 اور بازار یا دعوت میں جانے کے وقت۔ اور جب گھر میں داخل ہو۔ اور خط
 میں بعد بسم اللہ کے اور جب کوئی غم۔ یا مصیبت۔ یا سختی آ پڑے۔ یا محتاج
 و فقیر ہو جاوے اور ڈوبنے کے وقت۔ اور طاعون میں۔ اور دعا کے شروع
 اور درمیان۔ اور آخر میں۔ اور جب کان میں آواز ہونے لگے اور جب بائوں
 سن ہو جائیں اور چھینکنے کے وقت اور جب کسی چیز کو بھول جاوے اس کے
 یاد آنیکے لئے۔ اور جب کوئی چیز اچھی معلوم ہو۔ اور مولیٰ کہانیکے وقت۔ اور
 جب گدھے کی آواز سنے۔ اور گناہ سے توبہ کرنیکے وقت۔ اور جب کوئی حاجت
 پیش آوے۔ اور تمامی احوال میں۔ اور جب کسی شخص پر تھمت لگائی جاوے

اور وہ اوس سے بری ہوا اور دوستوں سے ملنے کے وقت۔ اور جب چند آدمی مجلس سے اٹھنے لگیں۔ اور قرآن شریف ختم کرنے اور حفظ کر نیکے وقت۔ اور جب مجلس سے اٹھنے لگے۔ اور جس مجلس میں خدا کے تعالیٰ کے ذکر کے واسطے جمع ہوں۔ اور با کر نیکے وقت اور علم پڑھنے اور پڑھانے۔ اور وعظ کرنے۔ اور فتویٰ دینے۔ اور حکم کر نیکے وقت اور جب نام مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لکھے۔ انتہی۔ الحاصل ان احادیث و آثار سے اوقات مخصوصہ مختلفہ درود شریف کے لئے ثابت ہیں اور ضمانیہ بھی معلوم ہوا کہ مقصود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کثرت درود شریف ہے بلکہ صراحتہ بھی اسکا امر فرما دیا ہے چنانچہ کثر العمال۔ اور وسیلہ عظمیٰ میں ہے عن الحسن بن علی وابی ہریرہ رضی اللہ عنہم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثروا الصلوۃ علی فان صلوکم علی مغفرۃ لذنوبکم الحدیث ابن عساکر عن الحسن بن علی ت ک عن ابی ہریرہ۔ ترجمہ روایت ہے حسن بن علی اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہم سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ زیادہ درود مجھ پر پا کر جو جس سے تمہارے کیا ہوں کی مغفرت ہو روایت کیا اسکو ترمذی نے اور حاکم نے مستدرک میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور ابن عساکر نے حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے انتہی اور وسیلہ عظمیٰ میں ہے قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اکثروا من الصلوۃ علی لان اول ما تسالون فی القبر عنی رواہ السخاوی ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ زیادہ مجھ پر درود پا کر کیونکہ سب سے پہلے قبر میں تم لوگوں میرے ہی بارہ میں سوال ہو گا روایت کیا اسکو سخاوی نے۔ اور سوا

اسکے انشاء اللہ تعالیٰ جب موقع اکثر حدیثین نقل کیجا میںگی جس سے یہ بات بتواتر
 معنوی ثابت ہو جائیگی کہ اٹیون کا کثرت درود شریف پڑھنا آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو منظور ہے۔ اسی وجہ سے کثرت درود شریف علامت
 اہل سنت و جماعت کی ٹھیرائی گئی ہے چنانچہ امام سخاوی رح نے قول بیع
 میں روایت کی ہے روی ابوالقاسم التیمی فی الترغیب لمن طریق علی بن
 الحسین قال علامۃ اہل السنۃ کثرة الصلوۃ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور
 ظاہر ہے کہ کلام سعادت پیام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خود وحی ہے۔
 کما قال اللہ تعالیٰ وَمَا یَنْطِقُ عَنِ الْهَوٰی اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْیٌ یُّوحٰی تُو
 معلوم ہوا کہ کثرت درود شریف کی حق تعالیٰ کو بھی منظور ہے۔ اور یہ دوسرا
 قرینہ ہے اس پر کہ امر صلوٰۃ علیہ استمرار کیلئے ہے الحاصل صرف ایک دوبارہ
 درود شریف اسقاط فرضیت کے خیال سے پڑھ لینا اور ایسی تقریریں بنانا
 کہ جس سے مسلمانوں کی رغبت کم ہو جائے خلاف مسلک اہل سنت و جماعت
 کے ہے اور خلاف مرضی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بلکہ خلاف مرضی حق تعالیٰ
 کے بھی ہے اعادنا اللہ تعالیٰ من ذلک فائدہ متعلق وسلموا تسلیما
 سلام اسم ہے تسلیم کا اور کسی معنی میں متعلق ہے صلح۔ انقیاد و فرمان برداری۔
 بذل الرضا بالحکم وغیرہ قال القاضی عیاض فی الشفا فی معنی السلام علیہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ثلثۃ اوجہ احدہا السلامۃ کمال و معاک و یکون السلامۃ مصدر کمالا
 واللذۃ والثانی السلام علی حفظک و رعایتک متول لہ و کفیل و یکون ہنا
 السلام اسم اللہ الثالث ان السلام بمعنی السلامۃ والانقیاد کما قال اللہ تعالیٰ

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ تَخْرُجُوا كُفْرًا فَمَا تَنْتَظِرُونَ تَعْلَمُونَ مَا لَا يَخْلَعُ دُونَ
 فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتُمْ وَيَكْلُوا تَسْلِيمًا۔ اور معنی بدلہ لے کر صاف
 مذکور ہیں پس معنی السلام علیکم کے یہ ہوئے کہ تم سلامت رہو۔ یا یہ تمہارے
 فرمان بردار اور تمہارے حکم پر راضی ہیں بہر حال دونوں صورتوں میں اظہارِ اعلیٰ
 اور دعا گوئے سلام سے مقصود ہے بیشتر اہل عرب ملاقات کے وقت انعم اللہ
 علینا وغیرہ الفاظ کہا کرتے تھے بجائے اسکے ان الفاظ کے مقرر ہونے میں
 بہت بڑا فائدہ یہ ہوا کہ جب کوئی ان الفاظ کے ساتھ کسی کو خطاب کرتا ہے
 تو مخاطب کو تصدیق سلامتی کی وجہ سے اطمینان اوس شخص سے ہو جاتا ہے اسی وجہ
 سے مخاطب پر جواب بھی اسی قسم کا واجب ہو گیا تا اوسکو بھی اوس شخص سے
 اطمینان ہو جاوے۔ چنانچہ اب تک کل اہل عرب میں بدویوں تک یہ بات جاری
 کہ جب سلام کرتے ہیں یا جواب سلام کا دیتے ہیں تو ہر کسی قسم کا ضرر نہیں پہنچاتے
 اور جب ضرر پہنچا یا منظور ہوگا تو نہ سلام کریں گے نہ اوسکا جواب دیں گے
 پس معلوم ہوا کہ سلام صداقت و اخلاص کی دلیل ہے۔ اور اس سے یہ بات
 جتنی جاتی ہے کہ ہم آپ کے دعا گو اور خیر خواہ ہیں اسی وجہ سے حق تعالیٰ نے
 جملہ اہل ایمان کو منطبق لازم الوقوف وَتَسْلِيمًا تَسْلِيمًا تاکیدا فرمایا اگر شخص
 صلی اللہ علیہ وسلم پر ہمیشہ سلام عرض کیا کریں تاہر وقت اخلاص عقیدت کا اظہار
 بارگاہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم میں ہوا کرے اسی واسطے ہر نماز میں خواہ
 فرض یا نفل ایک دو بار سلام عرض کرنا ضروری ٹھہرایا گیا۔ اس تکرار میں نکتہ
 یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہر شخص کو سبب مشاغل ضروری کے جو لازمہ بشری ہیں ہر وقت

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اسلئے نماز کے واسطے جو افضل عبادات ہے خدا تعالیٰ
 خاص خاص مقرر کئے گئے پہر جب توجہ اوست کی حق تعالیٰ کے طرف ہوئی تو ضرور ہوا
 کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے طرف بھی متوجہ ہو کیونکہ حضرت کی ذات
 مبارک مخلوق و خالق کے درمیان میں واسطہ جمیع فیوضات کا ہے پس یہ
 متوجہ ہونا گویا بہ نسبت اوس شخص کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور ظاہر ہے کہ ہر حضور کی
 کے وقت سلام عرض کرنے کی ضرورت ہے۔ اب یہاں یہ بات قابل غور ہے
 کہ جب کوئی شخص بار بار سلام عرض کر کے اپنی عقیدت و خیر خواہی جتا تا جاوے
 اور ہر وقت اعتراف کیا کرے کہ مجھ سے کسی قسم کی اذیت نہ پہنچے گی باوجود اسکے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت ایسے کلمات ناشائستہ اور غیر جہد ہے
 جس سے سننے والوں کو اذیت پہنچے تو اس اظہار اخلاص کو کیا سمجھنا چاہئے
 بجز اسکے اور کیا کہا جاوے کہ حق تعالیٰ ہم سب مسلمانوں کو توفیق ادب
 عطا فرماوے **الحاصل** ہر نماز میں سلام کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر پتھر
 ہونا دلیل اس بات پر کہ کثرت اس سلام کی حق تعالیٰ کو نہایت پسند ہے اور
 یہی وجہ ہے کہ جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام کرے حق تعالیٰ اسی پر
 سلام کرتا ہے **کما فی مشکوٰۃ عن عبد الرحمن بن عوف** قال خرج رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم حتی دخل مخیلاً فمسجد فاطمہ السجود حتی خشیئت ان یکون اللہ تعالیٰ
 قد توفاه قال فحجبت النظر فرفع راسه فقال مالک مذکرت ذلک لہ قال فقال
 ان جبرئیل علیہ السلام قال لی الا ابشرک ان اللہ عز وجل یقول لک من صلی
 علیک صلوٰۃ صلیت علیہ ومن سلم علیک سلمت علیہ رواہ احمد و ترمذی

روایت ہے عبد الرحمن بن عوف سے کہ نکلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز اور داخل ہوئے کسی نخلستان میں پھر سجدہ کیا اپنے اور ورائے کیا سجدہ یہاں تک کہ خوف ہوا جھکو کہ شاید انتقال ہو گیا ہو پس قریب آیا کہ دیکھیں کیا حال ہے۔ پس اٹھایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سر مبارک اور فرمایا کہ کیا ہوا تمکو جو گھبرائے ہوئے ہو پس عرض کیا معنی سرگزشت کو۔ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جبریل علیہ السلام نے مجھ سے کہا کہ خوش خبری دیتا ہوں میں آپ کو کہ حق تعالیٰ آپ کو فرماتا ہے جو شخص آپ پر درود پڑھے صلوٰۃ پہنچتا ہوں میں اوپر اور جو شخص آپ پر سلام کرے سلام کرتا ہوں میں اوپر روایت کی اسکو امام احمد نے انتہی اور درمنصور میں ابن حجر عسقلانی نے اسی مضمون کی روایت نقل کی اور کہا کہ صحیح کہا اسکو حاکم نے۔ اور ایسا ہی کہا قسطلانی نے مسالک المحققین کہ عبد بن حمید نے بھی روایت کی ہے اسکو ابن مسدد میں دنفی الوسیلۃ العظمیٰ قال البیہقی صلی اللہ علیہ وسلم انی رايت جبریل فشرنی

وقال ان ربک یقول من صلی علیک صلیت علیہ ومن سلم علیک سلمت

علیہ فبشرت اللہ شکر اے گواہ احمد و احکام ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا میں نے جبریل کو پس خوشخبری دی اوہوں نے جھکو اور کہا کہ فرماتا ہے رب آپ کا جو شخص آپ پر درود بھیجے میں اوپر صلوٰۃ پہنچتا ہوں اور جو شخص سلام عرض کرے آپ پر میں اوپر سلام کرتا ہوں پس سجدہ شکر بجالایا میں اللہ تعالیٰ کا روایت کیا اسکو امام احمد اور حاکم نے انتہی بعد اسکے رحمت الہی نے اور ترقی کی اور ایک سلام کے بدلے دس کی بشارت دی گئی کہا درود عن ابی طلحہ

الا انصاری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاہل فوات یوم والبشری تری فی
 وجہ فقال انه جائی جبریل علیہ السلام فقال اما یرضیک یا محمد ان لا یصل علیک
 احد من امتک الا صلیت علیہ عشاء ولا یسلم علیک احد من امتک الا صلیت
 علیہ عشاء رواہ النسائی واسحاق فی صحیحہ وابن جبان والدارمی کذا فی مسالک الخفاف
 وقال السخاوی فی القول البلیغ رواہ احمد ورجعہ روایت ہے ابی طلحہ انصاری
 سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز برآمد ہوئے اور چہرہ مبارک
 سے خوشی نمایان تھی پس فرمایا کہ جبریل علیہ السلام میرے پاس آئے اور کہا
 کہ کیا آپ راضی نہیں اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو امتی آپ کا ایک درود
 آپ پر بھیجے میں دس صلوٰۃ اور سپر بھیجوں اور جو ایک سلام آپ پر کرے میں
 دس بار سپر سلام کروں انتہی جائز ہے کہ یہ قول جبریل علیہ السلام کا ہوا اپنی
 طرف سے یا ربیبیل پیام ہو حق تعالیٰ کے طرف سے۔ یہاں سمجھنا چاہئے کہ
 جب کوئی شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام عرض کرے تو اس کے
 جواب کا حق حضرت پر ہے حق تعالیٰ جو جواب ارشاد فرماتا ہے اس سے کس قدر
 خوشنودی حق تعالیٰ کی اس سلام سے ثابت ہوتی ہے۔ اس موقع میں یہ خیال
 نہ کرنا چاہئے کہ شاید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جواب ارشاد نہ فرماتے ہوں
 اسلئے حق تعالیٰ آپ کے طرف سے جواب دیتا ہو۔ کیونکہ احادیث میں صرح ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نفیس جواب سلام کا ادا فرماتے ہیں کماری
 الامام القرطبی رحمہ فی تفسیرہ عن عبد الرحمن بن عوف ان رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم قال ما منکم من احد یسلم علی اذا منتم الا جاز فی سلامکم مع جبریل ویقول

یا محمد بن فلان ابن فلان یقرک السلام فاقول وعلیہ السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ترجمہ
 روایت ہے عبد الرحمن بن عوف سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 جب کوئی شخص تم میں کا سلام کرے مجھ پر انتقال کے بعد تو بھیجے گا سلام
 اوسکا مجھ کو جو پیل علیہ السلام کے ساتھ اور کہیں گے وہ اسے مجھ صلی اللہ علیہ وسلم
 یہ شخص فلان بن فلان سلام عرض کرنا ہے آپ پر کہو نگاہیں وعلیہ السلام ورحمۃ اللہ
 وبرکاتہ انتہی اور سوائے اسکے کئی فرشتہ سلام پہنچانے پر مقرر ہیں جیسا کہ گذرا
 الحاصل جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام عرض کرتا ہو تو حضرت سے بھی
 جواب پاتا ہے اور حق تعالیٰ کے طرف سے بھی اس سے ظاہر ہے کہ اس سلام میں
 خدا و رسول کی کمال درجہ کی خوشنودی ہے اسی وجہ سے فرشتوں سے لیکر جھاڑ
 سبھاڑ تک بکمال شوق سلام عرض کیا کرتے تھے کما فی مسالک الخفافین علی قال کنا
 بکثرت فخرج فی بعض نواحيها مما استقبلہ ولا تجر ولا تدروا لاجل الا قال لہ السلام علیک
 یا رسول اللہ رواہ الدارمی والترمذی وحسنہ والحاکم وصححہ والطبرانی والبیہقی
 والترجمہ روایت ہے علی کرم اللہ وجہہ سے کہ ہم لوگ مکہ میں آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے یس نکلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے
 پہر جو جھاڑ یا شیلہ یا پہاڑ سامنے آتا السلام علیک یا رسول اللہ کہتا تھا انتہی
 وفي المواهب اللدنیہ - وفي حدیث یعلی بن مرة الثقفی قال ثم سرنا حتی نزلنا
 منزلا فنام البني صلی اللہ علیہ وسلم فجاءت شجرة تشق الارض حتی غشیته ثم حبت
 الی مکانہا فلما استقیظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذكرت لہ فقال ہی شجرة
 استاذنت ربہا فی ان تسلم علی فاذن لہا الحدیث رواہ البیہقی فی شرح السنہ

وقال الزرقانی رواہ احمد والطبرانی والبیہقی ترجمہ روایت ہے یعلیٰ بن مرو
 سے کہ پہر چلے ہم یہاں تک کہ اوترے کسی منزل میں پس آرام فرمایا نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے پس آیا ایک جہاز زمین نشق کرتا ہوا یہاں تک کہ ڈھانپ لیا
 حضرت کو کچھ لوٹ گیا اپنے مقام پر پس جب بیدار ہوئے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم ذکر کیا میں نے قصہ اس جہاز کا فرمایا اجازت چاہی اوس نے
 اپنے رب سے کہ سلام کرے مجھ پر پس اجازت دی گئی اوسکو انتہی۔ اور اس کا
 میں قسطلانی رح نے نقل کیا ہے عن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ قال الصلوۃ علی النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم الحق للخطا من الماء والبار وللنار والسلام علی النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم من عتق الرقاب وجب النبی صلی اللہ علیہ وسلم افضل من حج
 الا نفس او قال افضل من ضرب السیف فی سبیل اللہ رواہ الترمذی وابن
 بشکوال موقوفاً ترجمہ فرمایا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے کہ درود جو آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑھا جاوے مٹائیوا لا گناہوں کا ہے زیادہ اس سے
 کہ پانی آگ کو نابود کر دے۔ اور سلام جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر عرض کیا
 جاتا ہے غلام آزاد کرنے سے زیادہ افضل ہے اور محبت آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی افضل ہے خون دل کو پینے سے یعنی جان بازی سے۔ یا کہا
 افضل ہے تلوار مارنے سے راہ خدا میں انتہی کہا قسطلانی رح نے مسالک الخفا
 میں کہ ذکر کیا امام فاکہانی رح نے کہ یہ سلام غلام آزاد کرنے سے بہتر سلسلے
 ہے کہ عتق رقبہ کا مقابلہ عتق نار کے ساتھ ہے یعنی جو شخص غلام آزاد کرتا
 ہے تو ہر عضو اس شخص کا مقابلہ میں اعضاے غلام کے دوزخ سے آزاد ہوتا

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام کر نیکی مقابل اور عرض اللہ تعالیٰ کا سلام ہے اور اللہ تعالیٰ کا سلام لاکھ جنتوں سے بہتر ہے انتہی۔ اسکے سوا اور بہت حدیثیں سلام کی فضیلت میں وارد ہیں انشاء اللہ تعالیٰ بحسب موقع لکھی جائیگی اب یہاں یہ امر پیش نظر ہے کہ اس سلام کی کس قدر وقعت ہے جو عین نماز میں ضروری ٹھہرایا گیا حالانکہ نماز عبادت محضہ ہے اور ظاہر ہے کہ عبادت میں توجہ صرف معبود حقیقی کے طرف چاہئے۔ اگر کہا جاوے کہ وہ سلام جو التحيات میں پڑا جاتا ہے یعنی السلام علیک ایہا البنی اس سے خطاب مقصود نہیں بلکہ حکایت ہے شب معراج کی۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس صورت میں التحيات کا کچھ مطلب ہی نہوا صرف الفاظ ہی الفاظ رہ گئے نہ التحيات اللہ سے تمام تحیات اللہ تعالیٰ کیلئے ہونیکا اعتراف ہونا نہ اشہدان لا الہ الا اللہ سے توحید پر شہادت ہوئی حالانکہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے التحيات کی تعلیم فرمائی یہ نہ کہا کہ شب معراج اس قسم کا مخاطبہ ہوا تھا اور بطور حکایت اسکو پڑھنا چاہئے حدیث تعلیم التحيات کی یہ ہے جسکو ابن تیمیہ نے منقول الاخبار میں روایت کی ہے عن ابن مسعود قال علمنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم التشہد کفی بین کفیفہ کما یعلمنی السورۃ من القرآن التحيات اللہ والصلوات والطیبات السلام علیک ایہا البنی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلى عباد اللہ الصالحین اشہدان لا الہ الا اللہ واشہدان محمد عبدہ ورسولہ رواہ الجماعة وفي لفظ ان البنی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قعد احدکم فی الصلوۃ فليقل التحيات لله وذكره وفيه عند قوله وعلى عباد الله الصالحين فانكم اذا علمتم

ذلک فقد سلمتم علی کل عبد للہ صالح فی السماء والارض و فی آخرہ تم یخیر من المسأله
 یشار تنفق علیہ دمن ابن مسعود قال کنا نقول میل ان یفرض علینا الشہد السلام
 علی اللہ السلام علی جبریل و میکائیل فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقولوا
 هكذا و لکن قولوا التحیات اللہ ذکرہ الدارقطنی وقال ہنا وہ صحیح و ہذا یل علی
 اند فرض علیہم ترجمہ خلاصہ ان تینوں روایتوں کا یہ ہے کہ روایت ہوا بن مسعود
 سے کہا انہوں نے کہ تشہد فرض ہونیکے پیشتر ہم لوگ السلام علی اللہ السلام علی
 جبریل و میکائیل کہا کرتے تھے پس فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایسا
 مست کہو بلکہ جب کوئی نماز میں بیٹھے تو چاہئے کہ کہے التحیات اللہ آخر تک اور
 سکھایا مجھ کو حضرت نے یہ التحیات میرا اللہ اپنے ہاتھ میں لیکر جیسا کہ کوئی سورہ
 قرآن کا تعلیم فرماتے تھے۔ اور فرمایا کہ جب تم نے دلی عباد اللہ الصالحین کہا
 تو گو یا سلام کیا تم نے ہر بندہ صالح پر خواہ آسمان میں ہو وہ یا زمین میں روایت
 کیا اسکو اہل صحاح ستہ اور امام احمد بن حنبل اور دارقطنی نے یہ حسب تفصیل
 مذکور ہے کہ ابن تیمیہ نے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ التحیات صحابہ پر فرض تھی
 انتہی مخلصاً ہر چند الفاظ التحیات کے مختلف طور پر وارد ہیں مگر جنین السلام علیہ
 ایہا البنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے اور ان احادیث کو بخاری و مسلم
 ابو داؤد و ترمذی نسائی ابن ماجہ امام احمد ابن حبان ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق
 نے روایت کی ہے کما فی کثیر العال ان روایات سے کسی میں یہ بات نہیں ہے
 کہ وہ سلام بطور حکایت پڑا جاوے پہر جب حکایت ہونا او سکا ثابت نہ ہوا تو
 معنی مقصود بالذات ہوے جس سے ثابت ہوا کہ بطور انشا کہا جاوے جیسا کہ

شیخ عابد سند ہی رح نے طوابع الانوار شرح در مختار میں اسکی تصریح کی ہے کما بھی
 دوسری دلیل یہ ہے کہ صحابہ السلام علی جبریل و میکائیل اور بروایت امام
 بن جنبل السلام علی فلان و فلان کہا کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اوس سے منع فرمایا اور ارشاد کیا کہ جب تم السلام علینا و علی عباد اللہ الصالحین
 کہو گے تو تمہارا سلام تمام مقربین و مرسلین و صالحین کو پہنچ جائیگا اس سے
 ظاہر ہے کہ یہ سلام بطور انشاء ہے نہ بطور حکایت۔ اگرچہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو بھی اسی تعمیر میں سلام پہنچ سکتا تھا لیکن چونکہ اوسین کو کسی
 خصوصیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں رہتی تھی اسلئے ضرور ہوا کہ
 بحسب مرتبہ پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طرف متوجہ ہو کر خطاب کے
 ساتھ سلام عرض کرے اور تکمیل تحیت کے واسطے درجۃ اللہ و برکاتہ بھی زیادہ
 کرے جس سے اعتناء بالشان اس سلام کا ظاہر ہوتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ جیسا
 السلام علینا و علی عباد اللہ الصالحین انشاء ہے ویسا ہی السلام علیک سب انشاہو
 قیہری دلیل یہ ہے السلام علیک ایہا البنی حبیبین خطاب و ندا ہے متواتر ہو یا
 لفظی اگر معنی اسکے مراد نہ لئے جائیں تو ایک قسم کا نسخ لازم آئیگا پھر دلیل نسخ
 کو چاہئے کہ ویسی ہی قطعی ہو اور مخاطبہ شب معراج کا احادیث صحیحہ سے اگر
 ثابت ہو جائے جب بھی اس متواتر کا نسخ اس سے ہو سکے گا اسلئے کہ اول تو
 وہ احادیث احاد ہونگی حبیبین قطعیت نہیں۔ دوسرا یہ کہ اس التحیات کو اونکے
 ساتھ کچھ نسبت نہیں غایۃ الامر یہ ہے کہ ہئیت و دنون کی ایک ہو گئی لیکن اس
 یہ لازم نہیں آتا کہ یہ اسکی حکایت ہو بلکہ وہاں جیسا حق تعالیٰ نے بطور انشاء

فرمایا تھا ویسا ہی بیان مصلی بطور انشاء عرض کرتا ہے الحاصل بعد تصحیح ان عادت
 کے اس متواتر کے نسخ کے لئے یہ بات ضرور ہے کہ بطور حکایت پڑھنے کا امر متواتر
 ثابت کیا جاوے و از میں قلین۔ چوتھی دلیل یہ ہے کہ جب آیہ شریفیات اللہ
 و علیہ السلام نازل ہوئی صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ سلام کا طریقہ تو ہم نے
 جان لیا صلوة کا طور ارشاد فرما کے چنانچہ درمثور میں امام سیوطی رح نے روایت
 کی ہے واخرج ابن ابی سعد و احمد ابن حمید و البخاری و النسائی و ابن ماجہ و ابن
 مردويه عن ابی سعید الخدری قال قلنا یا رسول اللہ هذا السلام علیک قد علمناہ
 فکیف الصلوة قال قولوا اللہم صل علی محمد و آلہ محمدیہ رحمۃ ربی نے قول بیع
 میں لکھا ہے کہ مراد اس سلام سے جسکی نسبت صحابہ نے اپنا عظم ظاہر کیا سلام
 تشہد ہے یعنی السلام علیک ایہا النبی حیث قال المراد بقولہم السلام علیک
 فقد عرفناہ فکیف الصلوة علیک فاعلمہم ایاہ فی التشہد من قولہم السلام علیک
 ایہا النبی و رحمۃ اللہ وبرکاتہ فیکون المراد بقولہم فکیف فصلی علیک ای التشہد
 قال البیہقی اس سے ظاہر ہے کہ صحابہ کے نزدیک یہ سلام انشاء تحت تھا
 اسلئے کہ سلموا کے امتثال میں اسکو قرار دیا تھا اور امتثال کے لئے انشاء کی ضرورت
 ہے حکایت مفید نہیں ہو سکتی۔ پانچویں دلیل یہ ہے کہ امام بخاری رح نے لکھا ہے
 کہ سلام عرض کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کئی مواقع میں واجب ہے ایک
 تشہد اخیر میں امام شافعی رح کے نزدیک دوسرا نام مبارک آپ کا سن کر عیسرا
 جب قبر شریف کے پاس حاضر ہووے حیث قال فی القول البدیع و لیعلمہ
 یرتقی و رجبا التیلم علیہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الوجوب فی مواضع الاول فی

المشہد الاخیر رضی اللہ عنہ الشافعی الثانی ما نقلہ اکھلمی انہ سبب التسليم على النبي صلى
 عليه وسلم كما ذكر في الشفاء نقلًا عن القاضي ابی بکر بن بکر زکریا ہذا الامیر
 علی بنی صلی اللہ علیہ وسلم قام اللہ اصحابہ ان یسلموا علیہ وکذا لک من اجدہم
 امر و ان یسلموا علی بنی صلی اللہ علیہ وسلم عند حضورہم قبرہ و عنہ ذکرہ
 چھٹی دلیل شیخ عابد سند ہی صحیح نے طوابع الانوار شرح در مختار میں لکھا ہے
 کہ السلام علیک ایہا بنی کے معنی کو مقصود بالذات سمجھے اور بطور انشاء سلام
 عرض کیے کہا قال و یقصد بالفاظ التشہید معانیہا حال کون ملک الالفاظ مراد
 لہ اسی مقصودہ لنفسہ علی وجہ الانشاء کا نہ سمجھی اللہ تعالیٰ ویسلم علی بنی صلی اللہ
 علیہ وسلم بقولہ السلام علیک ایہا بنی و رحمۃ اللہ وبرکاتہ فان قبل کیف یرجع
 ہذا اللفظ و ہو خطاب بشر مع کونہ منہیا فی الصلوۃ اجیب عن ذلک باجوبہ آئیں
 ساتویں دلیل یہ حدیث ہے جو بخاری شریف میں ہے عن عبد اللہ بن شمرۃ ابو عمر
 قال سمعت ابن مسعود یقول علی بنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و کفی بین کفینہ
 کما یعلنی السورۃ من القرآن التحیات اللہ والصلوۃ والطیبات السلام علیک
 ایہا بنی و رحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا و علی عباد اللہ الصالحین اشہد ان
 لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمدًا عبده و رسولہ و ہو بین ظہرنا فیما قبض قلنا السلام
 یعنی علی بنی صلی اللہ علیہ وسلم ترجمہ روایت ہے ابو عمر سے کہ ابن مسعود
 سے میں نے سنا ہے کہ کہتے تھے سکھایا مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 التحیات مذکور اپنے دونوں ہاتھوں میں میرا ہاتھ لیکر دیا کہ کوئی سورۃ قرآن کا
 سکھاتے ہیں اوس حالت میں کہ حضرت ہم میں تشریف رکھتے تھے پھر جب حضرت

نے انتقال فرمایا تو کہا ہم نے السلام یعنی علی ابنی صلی اللہ علیہ وسلم انتہی ابن حجر
 فتح الباری میں لکھا ہے ورو فی بعض طرق حدیث ابن مسعودؓ ما یقتضی المعارضة
 بین زمانہ صلی اللہ علیہ وسلم وما بعده فی الخطاب ففی الاستیذان من صحیح البخاری
 من طریق ابی عمر عنہ بعد ان ساق حدیث التشہد قال وہو بین الظہرنا فلما مضی
 قلنا السلام یعنی علی ابنی و اخرجه ابو عوانہ فی صحیحہ والیہ نعیم و البیہقی من طرق
 متعددة بلفظ فلما مضی قلنا السلام علی ابنی و کذا ک رواہ ابو بکر بن شیبہ قال
 السبکی فی شرح المنہاج بعد ان ساقہ سند الی ابی عوانہ وحده ان صح عن الصحابة
 ہذا ول علی ان الخطاب فی السلام بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غیر واجب
 قلت قد صح بلاریب وقد وجدت له متابعا قویا قال عبد الرزاق اما ابن حجر
 اخبرنی عطاء بن الصحابة کانوا یقولون والبنی صلی اللہ علیہ وسلم حی السلام
 علیک ایہا البنی فلما مات قالوا السلام علی البنی واسنادہ صحیح واما ما روی سعید
 بن منصور من طریق ابی عبیدہ بن عبد اللہ بن مسعود عن ابیہ ان البنی صلی اللہ
 علیہ وسلم علمہ التشہد فذکرہ قال فقال ابن عباس انما کننا نقول السلام علیک
 اذا کان حیاً فقال ابن مسعود کذا علمناہ وکذا نعلم ظاہرہ ان ابن عباس
 قالہ بخلافہ وان ابن مسعود لم یرجع الیہ لکن روایۃ ابی عمر اصح لان ابی عبیدہ لم
 یسمع عن ابیہ والاسناد الیہ مع ذلک ضعیف۔ اس تقریر سے معلوم ہوا کہ صحابہ
 رضی اللہ عنہم اس سلام کو بطور انشا کہا کرتے تھے اسی وجہ سے بعض صحابہ نے
 اپنے اجتہاد سے لفظ خطاب و ندا کو بدل دیا اور السلام علی البنی کہنا شروع کیا
 کیونکہ اگر یہ سلام بطور حکایت ہوتا تو بدلنے کی کچھ ضرورت نہ تھی پس ثابت ہوا

کہ یہ سلام انشاء ہے نہ حکایت۔ اب یہاں یہ بات معلوم کرنا چاہئے کہ بعد وفات
 کے اگر صحابہ کا خطاب و ندا کو بدلنا ثابت ہو تو سبب او سکایہ معلوم ہوتا ہے
 کہ جب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرماے عالم ابدی ہوئے اور
 صحابہ نے مسند خلافت الہی کو وجود غرضی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 خالی پایا عالم آنکھوں میں تیرہ و تاریک ہو گیا غم و الم کی یہاں تک نوبت
 پہنچی کہ بعضوں سے دیوانوں کے سے حرکات صادر ہونے لگے بات بات
 پر یاد اشفاق و مراحم مریانہ ایک مصیبت برپا کئے دیتے تھے باوجودیکہ ہلال
 اذان کے ثوابوں سے خوب واقف تھے اور اسی کام پر پامور تھے مگر اس
 صدمہ نے انکو اس فضیلت عظمیٰ سے باز رکھا تھا کیونکہ جب نام مبارک زبان
 پر آجاتا تو نقشہ حضوری کا آنکھوں کے سامنے پھر جاتا تھا پھر اس حالت جانکا
 کا بیان کیا ہو سکے کہ جسکی وجہ سے ایسی فضیلت عظمیٰ کے طرف مبادرت نہیں
 کر سکتے تھے ہر چند صدیق اکبر رضی اللہ عنہ جنھوں نے انہیں آزاد کیا تھا حکم
 بھی فرمایا مگر جب بھی نہ ہو سکا حالانکہ اعتدال امراد نکلا انہیں و دوطور سے ضرور
 تھا ایک بحیثیت آقائی و دوسرے خلافت کہ کسی مسلمان کو انحراف اون کے
 امر سے جائز نہ تھا۔ لیکن کیا کر سکتے غم کا تسلط کچھ اس قدر ہو گیا تھا کہ دل ہی قابو میں
 نہ تھا اور یہی وجہ تھی کہ آخر مغذ و در رکھے گئے چنانچہ کنز العمال میں منقول ہے عن محمد
 بن ابراہیم بن الحراث الیتمی قال لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذن
 بلال و رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقبر فكان اذا قال اشهدان محمد رسول الله
 اتحب الناس في المسجد فلما دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر اذن

ہوگا جنکو محبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام عالم سے اور جان سے زیادہ
 تھی۔ مگر ہر آسودہ حال کو اس حالت کی کیا خیر اسکو تو وہی لوگ جانیں جو خدا
 محبت سے واقف اور فراق کے صدمے اٹھاتے ہوں اس حال کمال غم
 الم کے سبب سے اوائل میں بعض صحابہ نے خطاب کو ترک کر دیا پھر جب وہ حالت
 بسبب امتداد زمانہ کے فرو ہو گئی جب تعلیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 پہر اسی طور پر بقیہ خطاب و نذاہر ہوتا شروع کیا چنانچہ صحابہ و تابعین کا عمل
 اسی پر رہا اور آج تک وہی جاری ہے اثبات اس دعویٰ کا کافی وجوہ موجود ہو سکتا
 ہے۔ وجہ اول یہ ہے کہ بروایت متعددہ ثابت ہے کہ حضرت صدیق اکبر و عمر

فاروق اور عبداللہ ابن زبیر رضی اللہ عنہم برسر منبر علی رؤس الاشہاد اپنے
 خلافتوں میں تعلیم التحیات کی بلفظ السلام علیک ایہا البنی کیا کرتے تھے
 اور یہ تعلیم کچھ ایسی تھی کہ کسی پر پوشیدہ رہ سکے پھر اگر کسی کو نذا و خطاب میں
 کلام ہوتا ضرور کہہ دیتے کیونکہ صحابہ کی شان سے بعید ہے کہ کسی مسئلہ کو خلاف
 واقع شکر خاموش رہ جائیں خصوصاً ایسا مسئلہ کہ جمین آخری زمانہ والوں کے
 خیال کے مطابق شرک کا اندیشہ ہے امام زلیعی نے شرح کنز الدین لکھا ہے وعن جماعة

من اہل النقل ان تشہد ابن مسعود اصح ما یروی عن علی علیہ السلام علی اکثر اہل العلم من الصحابہ
 و التابعین حتی قال ابن عمر کان ابو بکر الصديق یعلمنا التشہد علی المنبر کما یعلم البصیر
 فی الکتاب فذكر تشہد بن مسعود یعنی بروایت ابن عمر ثابت ہے کہ صدیق اکبر
 رضی اللہ عنہ برسر منبر تعلیم تشہد ابن مسعود کی کیا کرتے تھے جیسا کہ مکتبوں میں
 لڑکوں کو تعلیم کیا کرتے ہیں یہ تشہد وہ ہے جمین السلام علیک ایہا البنی موجود

اس لئے کہ محدثین و فقہاء جب تشہد ابن مسعود کی کہتے ہیں تو مراد اس سے وہ تشہد ہوتا ہے جو مرفوع ہے یعنی جسکی تعلیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے کما ہو لفظاً
عند اہل العلم وعن عبد الرحمن بن عبد القاری انہ سمع عمر بن الخطاب و ہو علی المنبر
وہو یعلم الناس التشہد یقول قولوا التحیات الزاکیات اللہ الطیبات الصلوٰات
للہ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اشہدان لا الہ الا اللہ واشہدان
محمد اعبدہ ورسولہ مالک و الشافعی عب و الطحاوی ک ق کذا فی کنز العمال ترجمۃ
ہے عبد الرحمن ابن عبد القاری سے کہ عمر بن خطاب سے میں نے سنا ہے کہ التحیات
مذکور برسر منبر تسلیم کرتے تھے روایت کیا اسکو امام طحاوی رح نے شرح معانی
الانار میں عن سعید بن جبیر طائوس عن ابن عباس قال کان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یعلننا التشہد کما یعلننا القرآن فکان یقول التحیات المبارکات الصلوٰ
الطیبات للہ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ الحدیث وعن ابن
جریج قال سل عطاء وانا اسمع عن التشہد فقال التحیات المبارکات الصلوۃ للہ
ثم ذکر مثله قال لقد سمعت عبد اللہ بن الزبیر یقول علی المنبر یعلمہن الناس ولقد سمعت
عبد اللہ بن عباس یقول مثل ما سمعت ابن الزبیر یقول قلت فلم یختلف ابن الزبیر
وابن عباس فقال لا یعنی کہا عطاء رح نے کہ سنائیں نے عبد اللہ بن زبیر سے کہ
برسر منبر التحیات مذکور کی تعلیم کیا کرتے تھے اور وہی التحیات عبد اللہ بن
عباس سے بھی سنی ہے انتہی ملخصاً جب اس قسم کے مجموعہ میں حسین نہرا صاحب
ہوتے تھے خلفائے تشہد بصیغہ خطاب تعلیم کیا اور کسی نے اسکا انکار کیا
نہ ثابت ہو کہ صحابہ کا اجماع اسی پر تھا۔ اب بعد ثبوت اجماع کے ضرورت

نہ رہی کہ افراد صحابہ کا بھی عمل بیان کیا جاوے مگر تبرعاً چند اکابر صحابہ کا عمل بھی
 بیان کیا جاتا ہے تا طاہرین حق کو کسی قسم کا اشتباہ باقی نہ رہے۔ ابن عباسؓ
 کا عمل اور تعلیم کرنا بصیغہ خطاب ابھی معلوم ہوا اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
 سے بھی اسی قسم کی التحیات ثابت ہے کما فی الموطا امام محمد رحمہ قال مالک صحیح
 اخبرنا عبد الرحمن بن قاسم عن امہ عن عائشہ انہا کانت تشہد فتقول التحیات
 الصلوات الزکیات اللہ اشہدان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشہد ان
 محمد عبیدہ ورسولہ السلام علیک ایہا البنی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا و
 علی عباد اللہ الصالحین السلام علیکم اسی طرح ابن عمرؓ سے مروی ہے کما فی الموطا
 لا امام محمد قال مالک اخبرنا نافع عن ابن عمر انہ کان یشہد فیقول بسم اللہ التحیات
 اللہ الصلوات اللہ الزکیات اللہ السلام علیک ایہا البنی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
 السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین الحمد بیث اور شرح معانی الآثار میں امام
 طحاوی نے روایت کی ہے عن مجاہد قال کنت اطوف مع ابن عمرؓ بالیت
 وہو یحییٰ التہنئۃ یقول التحیات اللہ الصلوات الطیبات السلام علیک ایہا
 البنی ورحمۃ اللہ قال ابن عمرؓ زدت فیہا وبرکاتہ یعنی مجاہد کہتے ہیں کہ سبھا یا
 مجھ کو ابن عمرؓ نے حالت طواف کعبہ میں تشہد مذکور۔ اسی طرح معاویہ اور سلمان
 فارسی اور ابو حمید رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔ مولانا مولوی محمد عبدالحی ضا
 کلہنوی مرحوم نے تعلیق المجددین لکھا ہے ومنہم معاویہ اخرج الطبرانی فی الکبیر
 مثل تشہد ابن مسعود ومنہم سلمان اخرج الطبرانی والیزاز مثل تشہد ابن مسعود
 وقال فی آخرہ قلبا ولا تز دنیا حرقا ولا تنقص منها حرفا واسنادہ ضعیف ومنہم

ابو حمید اخراج الطبرانی عنده مرفوعاً مثله یعنی یہ حضرت ابن مسعود کی تشہید پڑھا کرتے
 اور روایت کیا کرتے تھے اور کہا سلمان فارسی نے نہاس سے زیادہ کرو نہ کم
 اور ایسا ہی ابوسعید خدری سے مروی ہے عن ابی المنوکل قال سالت ابوسعید
 عن التشہد فقال التحیات الصلوٰۃ الطبیات اللہ السلام علیک ایہا النبی
 ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین اشہدان لا الہ الا اللہ و
 اشہدان محمدًا عبده ورسوله وقال ابوسعید کنا لا نکتب شیئاً الا القرآن التشہد
 ش کذا فی کثر العمال۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ خود ابن مسعود تابعین کو اسی التحیات
 کی تعلیم کیا کرتے تھے جبکہ تعلیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کی تھی کما روی
 ابن الہمام فی فتح القدیر۔ قال ابو ضیفہ رح اخذ حماد بن سلیمان بیدی وعلینی
 التشہد وقال حماد اخذ ابراہیم بیدی وعلینی التشہد وقال ابراہیم اخذ علقمہ بیدی
 وعلینی التشہد وقال علقمہ اخذ عبد اللہ بن مسعود بیدی وعلینی التشہد وقال
 عبد اللہ اخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدی وعلینی التشہد کما یعلنی السورۃ
 من القرآن وکان یاخذ علینا بالواو واللام یعنی سکھایا ابن مسعود نے علقمہ کو التحیات
 یا تحکیر کر جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اذکو سکھایا تھا اس سے ظاہر ہے
 کہ صرف چند روز صیغہ خطاب وندا کو انھوں نے بدلنا تھا تیسری وجہ یہ ہے کہ اگر
 اس تغیر میں لحاظ خطاب وندا کا تھا تو یہ سبب قبل انتقال آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے بھی موجود تھا اس لئے کہ صحابہ اکثر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے غائب
 بھی ہوتے تھے پس اس تقدیر پر لازم آتا ہے کہ حالت غیبت میں بصیغہ خطاب
 وندا پڑھتے ہوں حالانکہ یہ بات کسی سے مروی نہیں بلکہ خود اس حدیث میں

صرح ہے کہ بعد وفات شریف کے خطاب بدلا گیا پس معلوم ہوا کہ علت تغیر کی
 نذا و خطاب تھا بلکہ مدہ وفات شریف کا تھا۔ پس ان وجوہ سے یہ بات
 معلوم ہوئی کہ اول تو جملہ صحابہ نے صنیعہ ندا کو بدلا ہی نہیں اور بعضوں نے جو بدلا
 سبب اسکا یہ تھا کہ بعد وفات شریف کے خطاب و ندا جائز نہیں۔ اور بعد
 چند روز کے بدلنے والے بھی بحسب تسلیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بصنیعہ خطاب
 پڑھتے اور تعلیم کیا کرتے تھے شیخ عابد سندھی رح نے المواہب اللطیفہ فی شرح
 مسند ابی حنیفہ رح میں اس مسئلہ میں نہایت ہی لطیف و حست بحث کی ہے
 جو کہ مناسب مقام ہے اس لئے بعینہ ادنی عبارت نقل کی جاتی ہے۔ وہی تہہ
 لا شک ان الشارع صلی اللہ علیہ وسلم علیہم لفظ التشہد وقد اشتمل علی الخطاب لم
 یقل لہم انہم یخالفون بذلک اللفظ بعد وفاتہ مع ان الموجب فی الاتیان بلفظ
 الغیبتہ کان موجودا فی زمانہ صلی اللہ علیہ وسلم لیسبتہم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 فی الاسفار والمغازی والسرائیا وغیر ذلک ولم ینقل عن احد منهم انہ کا تشہد بلفظ
 الغیبتہ فی تلك السجالات علی ان عمر رضی اللہ عنہ علم الناس التشہد علی المنبری
 ای اختلافہ فعلمہم بلفظ الخطاب کما اخرجہ مالک فی الموطا عن عبد الرحمن بن عبد القاری
 وذلک رواہ القاسم بن محمد عن تشہد عائشۃ الذی کانت تشہد بہ وذلک لا شک
 فیہ انہ بعد وفات النبی صلی اللہ علیہ وسلم وذلک ما رواہ نافع ان ابن عمر کان
 یتشہد وفیہ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ وکل ہذا عند مالک فی الموطا
 وکان ابو موسیٰ یعلم ہذا ایضا کما اخرجہ النسائی وعلم ابن عمر عبد اللہ بن علی بذلک
 عند ابی داؤد وعلم سلمان ابا راشد کذلک کما اخرجہ الطبرانی فی الکبیر والبیہار

فہذا کلمہ صحیح فی انہم حملوا الفاظ التشہد علی سبیل التبعیہ ولم یجہادہ مخصوصاً بزمان
 زمان فنایہ ما یفہم من فعل ابن مسعود فیما اخرجہ البخاری وغیرہ و فی فعل الصحابہ
 الذین علی عنہم عطار ان یکون اجتہاداً منہم لانه بتوقیف من الشارع صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم مع انه لا مجال للاجتہاد فی مقابلہ ما عنہ الشارع صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم علی ان خبر عطار لا یفہم من سماع من الصحابہ بلفظ الغیبۃ وغالب ما یروی
 عن عطار عن مولانا الخدکوری من الصحابہ وقد اسمعناک من امرہم انہم کانوا
 یتشہدون الابلفاظ الخطاب واللہ اعلم ومن وقف علی خلاف ما حررتمویدا
 ببران فلیندر جزاء اللہ خیرا خلاصہ اسکا یہ ہے کہ اس میں کچھ شک نہیں آئے
 صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ النیات تعلیم فرمائے تھی جس میں صیغہ خطاب ہے
 اور یہ نہ فرمایا کہ بعد وفات شریف کے وہ لفظ بدل دیا جاوے۔ اور صیغہ
 غائب کا خود حضرت کے زمانہ میں موجود تھا کیونکہ صحابہ سفر وغیرہ کی وجہ سے
 غائب ہوا ہی کرتے تھے۔ پہر کسی سے یہ منقول نہیں کہ اس حالت میں
 صیغہ خطاب کو ترک کیا ہوا اور عمر فاروق اور عائشہ صدیقہ اور ابن عمر اور ابوہریرہ
 اشعری رضی اللہ عنہم کا تعلیم کرنا اور پڑھنا بصیغہ خطاب بعد وفات شریف
 کے ثابت ہے پس اس سے ظاہر ہے کہ الفاظ تشہد صحابہ کے نزدیک تبعی
 تھے کہ خصوصیت اسکو کسی زمانہ کے ساتھ نہیں۔ اور بعض صحابہ نے جو
 اسکو بدل دیا تھا تو وہ اونکا اجتہاد تھا شارع علیہ السلام کا اس میں امر نہیں
 باوجودیکہ مقابلہ میں تعیین شارع کے اجتہاد کو دخل نہیں پہر کبائشخ عابد
 رحمۃ اللہ علیہ نے اگر کوئی شخص اس تحریر کے خلاف پر مطلع ہو تو چاہیے

کہ پیش کرے بشرطیکہ موید بالبرہان ہوا نہ تھی۔ احادیث مذکورہ بالا سے یہ بات ثابت
 ہے کہ صحابہ کبار بعد وفات شریف کے التحیات بصیغہ ندا و خطاب پڑھا کرتے
 اور علی رؤس الاشہاد تعلیم کیا کرتے تھے اور خاص ابن مسعود کو اس التحیات
 کی تعلیم میں نہایت اہتمام تھا کہ ایک ایک حرف کی کمی و زیادتی پر مواخذہ
 کیا کرتے تھے چنانچہ قریبین معلوم ہو گا۔ اور امام ترمذی نے بعد حدیث
 التحیات ابن مسعود کے کہنا ہے کہ غامد اہل علم صحابہ و تابعین کا اسی پر عمل تھا
 اور یہی قول سفیان ثوری اور ابن مبارک اور امام احمد وغیرہم کا ہے۔
 اور کہا کہ امام شافعی رح نے تشہد ابن عباس کو اختیار کی ہے۔ اوسین بھی
 صیغہ خطاب و ندا کا موجود ہے۔ اور یہ بھی مضمون سابق سے مستفاد ہوا کہ
 ائمہ اربعہ رح کی معمول بہ وہ التحیات ہے جس میں صیغہ خطاب و ندا کا ہے اور
 علیہ مذاہب اربعہ رح کا عمل الی یومنا ہذا اسی پر جاری چنانچہ خاہد سے
 ابن ہبیمہ رح نے متقی الاخبار میں ندا و خطاب والی تشہد کو ذکر کیا اور ابو عمر
 کی روایت سے اغراض کیا بلکہ کتاب المحررین جو فقہ میں لکھی ہے اسی تشہد
 امر کیا ہے جس میں خطاب موجود ہے حیث قال دیشہد فیقول التحیات للہ
 الصلوٰات الطیبات السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ الخ حتی کہ
 خود امام بخاری رح نے ترک خطاب کو پسند نہیں کیا اس لئے کہ التحیات کے
 ابواب میں ابن مسعود کی اس حدیث پر استدلال کیا جس میں اوٹکا وہ قول
 نہیں اور جس میں وہ قول ہے اذ سکو کتاب الاستیذان میں مصافحہ کے باب
 میں ذکر کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ وہ قول ابن مسعود کا امام بخاری رح کے

نزدیک بھی معمول بہ نہیں اب یہ دیکھنا چاہئے کہ مقصود ابن مسعود کا اس قول
 سے کیا ہے جو بخاری میں بروایت ابی معمر مذکور ہے علمنی رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم وکفی بہن کفیه کما یعلمنی السورۃ من القرآن النجیات للشریح دہوین
 ظہرانینا فلما قبض قلنا السلام یعنی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم غور کرنے سے معلوم
 ہوتا ہے کہ یہ بات ظاہر کرنا مقصود ہے کہ بعد وفات شریف کے بھی صحابہ النجیات
 میں حضرت پر وہی سلام عرض کیا کرتے تھے جو سابق سے معین تھالیے
 السلام علیک ایہا النبی۔ تاخذہ حاضرین کانداء وغیرہ کے باب میں نظر فعل
 صحابہ کے دفع ہو جاوے۔ اور یہ بات مطابق واقع کے ہے کہ صحابہ کا فعل
 ایسا ہی تھا کما مرنا فاس توجیہ پر الف لام قلنا السلام میں عبد کا ہو گا بس
 مطلب یہ ہوا کہ جب انتقال فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ہم نے
 النجیات میں وہی سلام جو اوپر مذکور ہے۔ اور قرینہ اس پر یہ ہے کہ قلنا قبض
 کے جواب میں صرف السلام پر اکتفا کیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نفس سلام
 کی خبر مخاطب کو دینا منظور ہے۔ اور اگر خطاب بدلنے کا اخبار منظور ہوتا تو
 صرف السلام پر اکتفا نہ کرتے بلکہ غیبت کی تصریح کر دیتے۔ اور اگر لفظ السلام
 کو مقولہ قلنا کا بنائیے تو لازم آتا ہے کہ صرف السلام کہتے ہوں بغیر ذکر
 صلی اللہ علیہ وسلم کے جو ظاہر البطلان ہے۔ پیر مزید توضیح اور تعین کیلئے
 سلام کی تعبیر کی باعتبار مسلم علیہ کے حیث قال قلنا السلام یعنی علی النبی صلی
 علیہ وسلم اس لئے کہ النجیات میں مسلم علیہ تین ہیں پس مطلب اس کا یہ ہوا
 کہ بعد وفات شریف کے ترک نہیں کیا ہم نے سلام کو بلکہ کہا ہم نے وہ سلام

بیٹے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر یقظہ السلام علیک ایہا النبی کہا کرتے تھے اور
 اسی کی موید ہے وہ روایت جو عبارت فتح الباری میں اور پر مذکور ہوئی
 کہ کہا عبد اللہ بن عباس نے ابن مسعود سے کہ السلام علیک ایہا النبی ہم
 اس وقت کہتے تھے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زندہ تھے مقصود یہ
 کہ بعد وفات شریف کے سلام کیسا کہنا چاہئے کہا ابن مسعود نے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے سکھایا ہکوا اور ویسا ہی تعلیم کیا کرتے ہیں ہم انتہی
 اس تقریر سے ابن عباس کو سکوت حاصل ہو گیا اسی وجہ سے آپ کا بصیغہ
 خطاب پڑھنا اور تعلیم کرنا روایات مذکورہ بالا سے ثابت ہے۔ اگرچہ
 ابن حجر نے کہا ہے کہ روایت ابو معمر کی (جبین قول عبد اللہ بن مسعود
 فلما قبض قلنا السلام) صحیح ہو اور یہ روایت مناظرہ ضعیف ہے مقصود
 اس سے یہ کہ معارضہ کی وجہ سے روایت ابی معمر کو جو بخاری میں ہے
 ترجیح ہوگی۔ مگر اس وجہ سے کہ اسکی معارض نہیں بلکہ معارضہ ہے جیسا کہ ابھی
 معلوم ہوا تو ضعف اسکا کچھ مضر نہ ہوگا بلکہ احدا الاحتمالین کی ترجیح جو دوسرے
 قرآن سے ہو چکی ہے اسکی تائید کے لئے کافی ہو سکتی ہے کیونکہ قطعاً موضوع
 نہیں جو بالکل بیکار کیجاوے غایۃ مافی الباب یہ ہے کہ یہ روایت ایک احتمال
 کے معارض ہے پھر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ معارضہ ضعیف کا صحیح کے
 ساتھ ہو کیونکہ اگر صحیح و قوی ہے تو اسناد سے نہ وہ احتمال۔ اور اسی طرح
 یہ روایت بھی اسکی موید ہے عن الاسود قال کان عبد اللہ یعلننا التہنید
 کما یعلننا السورۃ من القرآن فیاخذ علینا الالف والواو رواہ ابن النجار

کہ انی کنز العمال ترجمہ روایت ہے اسود سے کہ ابن مسعود تشہد ہکو ایسا سکھا
 تھے جیسا کہ سورہ قرآن کا سکھاتے ہیں کہ الف و د و دین گرفت و گیر لیا کرتے
 تھے اور ابھی علقمہ کی روایت سے معلوم ہوا کہ الف و لام بین مواخذہ کرتے
 تھے اور امام محمد رحمہ نے موطا میں لکھا ہے قال محمد فکان عبد اللہ بن مسعود
 یکرہ ان یزاد فیہ حرف او ینقص منہ حرف ترجمہ مکروہ سمجھتے تھے ابن مسعود
 تشہد کے ایک حرف کی کمی و زیادتی کو وجہ اس اہتمام کی یہ معلوم ہوتی ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی التحیات کی تعلیم کا اونکو امر فرمایا
 جسکو بحال اہتمام مثل بیعت لینے کے ہاتھ میں ہاتھ لیکر سکھاتے تھے کما قال الشیخ
 عبد السند ہی رحمہ فی طوابع الانوار قال الزیلعی انہ صلی اللہ علیہ وسلم امر ابن
 مسعود ان یعلّمہ الناس فیہارواہ احمد و الامر للوجوب ولا ینزل من الاستحباب
 اور بروایت متفق علیہ جو متقی الاخبار سے لکھی گئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اونکو فرمایا اذا قعد احدکم فی الصلوۃ فلیقل التحیات اللہ احدیث
 اس سے ظاہر ہے کہ ہمیشہ کے لئے یہ التحیات ہے اب رہی یہ بات کہ ابو عروہ
 اور ابو نعیم اور بیہقی اور ابوبکر بن ابی شیبہ نے قول ابن مسعود کو بغیر لفظ
 یعنی کے روایت کیا ہے اس طور پر فلما قبض قلنا السلام علی البنی تو جانیز
 ہے کہ کوئی راوی لفظ یعنی کو بھول گیا ہو یا زاد سمجھ کر ترک کر دیا ہو کیونکہ
 روایت بالمعنی محدثین کے نزدیک درست ہے امام سیوطی رحمہ نے
 مسالک الخفایں لکھا ہے وقد وقع فی الصحیحین روایات کثیرۃ من ہذا النمط
 فیہا لفظ قصر فیہا الراوی وغیرہ اثبت منہ کثیر منہ کثیر عن النبی فی لفظ

قرۃ البسلۃ وقد اعلمہ الامام الشافعی رضی اللہ عنہ بذلک وقال ان الثابت
 من طریق آخر یفی سماعہا ففہم منہ الراوی نفی قرار تھا فرواہ بالمعنی علی انہ
 فاختار اور یہ ظاہر ہے اس لئے کہ جب یہی روایت بخاری شریف میں موجود
 ہے تو ضرور ہے کہ فضیلت بخاری کی ملحوظ رہے۔ اور سوائے اس کے
 قاعدہ مسلمہ ہے کہ زیادتی ثقہ کی مقبول ہے کما قال النووی فی مقدمۃ مسلم
 زیادات الثقۃ مقبولۃ مطلقاً عند الجاہلین من اہل الحدیث والفقہ والوصول
 اس اعتبار سے بھی لفظ یعنی معتبر ہوا۔ اور اگر تسلیم کیا جاوے کہ لفظ یعنی
 غلط ہے جب بھی کچھ نقصان نہیں۔ کیونکہ وجوہات مذکورہ بالا سے جب
 الف ولام السلام کا عہد ہی ٹھہرا تو علی البنی مع متعلق صفت اسکی ہوجاگی
 اور مطلب اس عبارت کا یہ ہوگا کہ بعد انتقال کے کہا سمنے وہی سلام جو
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہے۔ اگر کہا جاوے کہ یہ تاویل ہے مفہوم ظاہر عبارت
 یہ ہے کہ جملہ السلام علی البنی مقولہ قلنا کا ہے۔ تو ہم کہیں گے کہ یہ تاویل کچھ
 نئی بات نہیں جس سے استبعاد ہو ظاہر ہے کہ جب نصوص آپس میں معارض
 ہوتے ہیں تو حتی الامکان کسی ایک میں تاویل کیجاتی ہے اور یہاں بھی یہی
 اس لئے کہ اگر یہ مقولہ ظاہر پر چھوڑا جاوے تو کئی قباحین لازم آتی ہیں
 ایک بلا دلیل نسخ عموم اوقات کا جو باحادیث صحیحہ ثابت ہے۔ دوسری
 ترجیح اجتہاد کی مقابلہ میں نص کے جو جائز نہیں کما قال الشیخ عابرخ فی المصاب
 اللطیفہ ولا مجال للاجتہاد فی مقابلۃ ما عینہ الشارع صلی اللہ علیہ وسلم اے
 فی الشہد۔ تیسرا تناقص اس لئے کہ خود ابن مسعود سے خلاف اس کے

مروی ہے جیسا کہ ابھی معلوم ہوا الحاح ان اسباب سے یہاں تاویل کی
 ضرورت ہے۔ اب رہا قول ابن عطا کا جسکو فتح الباری میں نقل کیا ہے
 کہ صحابہ بعد وفات شریف کے السلام علی البنی کہا کرتے تھے سوا دسکا جواب
 یہ ہے صحابہ کافل اور تعلیم احادیث مذکورہ بالا سے ثابت ہے کہ کسی نے
 خطاب و مذاکرہ ترک نہیں کیا مگر بات یہ ہے کہ عطار درج نے ابن مسعود کے
 ظاہر قول کا مطلب بیان کر دیا جو بروایت ابی عوانہ مروی ہے درکہ کسی
 اور صحابی سے اس قسم کی بات مروی نہیں الحاح قطعاً یہ بات ثابت نہیں
 ہو سکتی کہ تمام صحابہ تو کیا خود عبداللہ بن مسعود نے بھی خطاب و مذاکرہ
 وفات شریف کے ترک کیا ہو نہ اسیسری و ہو ولی التوفیق والتوفیق
 ماورہند اسے غائب کے مسئلہ میں جب استدلال السلام علیک ایہا البنی
 کے ساتھ کیا جاتا ہے تو بعض لوگ اسکا جواب دیتے ہیں کہ یہاں مذاکرہ
 مقصود نہیں بلکہ یہ حکایت ہے مخاطبہ شب معراج کی پہر جواب دہان سے چھپا
 جاوے کہ کیا اس حدیث کو مانتے ہو تو کہتے ہیں اگر وہ حدیث مانی جاوے
 تو اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عرش پر جانا ثابت ہوتا ہے حالانکہ
 سدرۃ المنتہی سے اس طرف جانے میں کوئی حدیث صحیح یا حسن محدثین کے
 پاس ثابت نہیں۔ یہ عجیب بات ہے اگر نماز کی التجات کو حکایت اسکی
 قرار دین تو چاہئے کہ محکی عنہ کو اپنے قواعد کے موافق ثابت کرین یا مان لین
 اور اگر محکی عنہ کا انکار ہے تو حکایت کا نام نہ لین اسکے کیا معنی کہ حکایت
 میں تو وہ زور و شور اور محکی عنہ سے بالکل انکار کیا اسکو الف لیلہ کی

حکایت سچھی ہے جسین مکی عنہ سے کچھ بحث نہیں۔ **الحاصل** ہر مسلمان کو چاہئے کہ نماز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طرف متوجہ ہو کر سلام عرض کرے اور شک نہ کرے کہ اسمین شرک فی العبادہ ہوگا۔ کیونکہ جب شارع کے طرف سے اسکا امر ہو گیا تو اب جتنے خیالات اسکے خلاف میں ہوں وہ سب یہودہ اور فاسد سچھے جائین گے۔ اور اسمین تعطل ایسا ہوگا جیسے ابلیس نے آدم علیہ السلام کے سجدہ میں تعطل کیا تھا۔ اب یہ بات معلوم کرنا چاہئے کہ جب اس سلام کا یہ رتبہ ہوا کہ ایک حصہ عبادت محض یعنی نماز کا اسکے لئے خاص کیا گیا تو دوسرے اوقات میں ہم لوگوں کو کس قدر اہتمام و ادب چاہئے۔ ہر خد عوام الناس اس قسم کے امور سے مرفوع القلم ہیں کیونکہ اونکو تو اسی قدر کافی ہے کہ جتنا شارع نے ضروری بتایا اتنا کر دیا۔ مگر اہل عقل و تمیز کو چاہئے کہ ایسے امور میں غور و فکر کریں اور ادب سیکھیں۔ العاقل تکفیه الاشارة الغرض جب کسی وقت خاص میں سلام عرض کرے تو چاہئے کہ کمال ادب کے ساتھ کھڑا ہوا اور دست بہتہ ہو کر السلام علیک یا سیدنا رسول اللہ السلام علیک یا سیدنا سید الاولین والآخرین وغیرہ صیغہ جنمین حضرت کی عظمت معلوم ہو عرض کرے اب یہاں شاید کوئی شخص یہ اعتراض کرے کہ قیام میں تشبیہ بالعبادت ہے اور وہ جائز نہیں تو جواب اسکا یہ ہے کہ جب عین عبادت میں یہ سلام جائز ہوا تو تشبیہ بالعبادت میں کیون نہ ہو۔ اگر کہا جاوے کہ قوموا اللہ قانتین سے معلوم ہوتا ہے کہ قیام خاص اللہ تعالیٰ کے واسطے چاہئے تو ہم کہیں گے کہ بیشک نماز کا قیام خاص اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے اور اگر مطلق قیام کی اسمین تخصیص ہوتی تو لفظ اللہ

کی ضرورت نہ تھی خلاصہ یہ کہ اس آیت شریفہ سے نماز کا قیام فرض ہوا نہ یہ کہ انھما
 قیام کا اسمین ثابت ہوا اگر یہی بات ہوتی تو کوئی قیام درست ہی نہ ہوتا حالانکہ
 جمہور محدثین اور فقہائے نزدیک علاوہ اور قیاموں کے کسی کے اکرام کے
 واسطے کھڑا رہنا بھی درست ہے۔ چنانچہ اس مسئلہ کو حافظ ابن حجر عسقلانی رح
 نے فتح الباری میں بشرح و بسط لکھا ہے حاصل اوسکا یہ ہے۔ احکام قیام کے
 مختلف ہیں۔ ایک وہ کہ جیسے امرا و سلاطین مثلاً بیٹھے ہوتے ہیں اور خدام
 و اتباع ان کے تعظیماً رو برو کھڑے رہتے ہیں یہ بالاتفاق ناجائز ہے۔
 دوسرا وہ کہ جیسے کوئی سفر سے آوے یا کوئی خوش خبری یا تہنیت آئیوالے کو
 دینا ہوا ایسے مواقع میں قیام بالاتفاق جائز ہے۔ تیسرا کسی کے اکرام کی واسطے
 کھڑا رہنا جسکو ہمارے محاورہ میں تعظیم کہتے ہیں یہ صورت مختلف فیہ ہے
 ابن قیم اور ابو عبد اللہ ابن الحاج کے پاس ناجائز ہے۔ اور امام مالک اور
 عمر بن عبد العزیز اور امام بخاری اور مسلم ابوداؤد بیہقی طبرانی ابن بطلال
 خطابی منذری توریشی اور امام نووی رحمہم اللہ کے اقوال سے اس کا جواب
 ثابت ہے۔ مابعض کے دلائل یہ ہیں (۱) عن معاویہ قال قال النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم من احب ان یشکل لہ الرجال امتثالاً وجبت لہ النار ترجمہ فرمایا نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص دوست رکھے اس بات کو کہ لوگ اوسکے لئے
 کھڑے رہا کریں تو وہ واجب ہے اسکے واسطے و دوزخ (۲) بخاری اور ابوداؤد
 اور ترمذی نے روایت کیا ہے کہ ابن زبیر اور ابن عامر بیٹھے ہوئے تھے کہ
 عکرمہ معاویہ یہ قیام کیا ابن عامر نے اور بیٹھ رہے ابن زبیر کہا معاویہ نے

ابن عامر سے بیٹھ جاؤ کہ سنا ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے
 من اجل ان یثقل لہ الرجال قیاماً فلیتوا مقعدہ من النار یعنی جو شخص دوست رکھے
 کہ لوگ کھڑے رہا کریں اور نہ لے لے تو جابائے کہ وہ شخص گھرایا دوزخ میں
 بنائے انتہی۔ (۳۰) عن انس قال انما ہلک من کان قبلکم بانہم غطوا ملوکہم
 بان قاموا وہم مقعدو رواہ الطبرانی مرقمہ روایت انس اسے کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو لوگ تم سے پہلے تھے ہلک ہوئے اسی وجہ سے کہ
 تعظیم کی ادنیٰ ہونے پاؤں شاہوں کی اس طور سے کہ کھڑے رہتے تھے وہ اور سلاطین
 بیٹھے رہتے تھے انتہی ان احادیث سے معلوم ہوا کہ قیام اکرام درست نہیں
 امام نووی رح نے اسکا جواب دیا ہے کہ مقصود اس سے زجر ہے اون لوگوں کو
 جو کبر و نخوت کی وجہ سے چاہتے ہیں کہ لوگ انکے واسطے کھڑے رہیں پر خواہ
 لوگ کھڑے ہوں یا نہ ہوں صرف یہ دوست رکھنا قیام کا ممنوع ہے۔ اور اس
 سے قیام کی ممانعت نہیں معلوم ہوتی۔ ابن الحاج رح نے اس جواب کو رد کیا
 ہے کہ معاویہ کا قیام سے منع کرنا دلیل میں ہے نفس قیام کے منع ہونے پر۔
 ابن حجر رح نے اسکا کچھ جواب نہیں دیا حالانکہ امام نووی رح کے طرف سے
 اسکا یہی جواب ہو سکتا ہے کہ معاویہ نے اس موقع میں جو حدیث من احب
 ان یمثل لہ الرجال قیاماً پڑھی معصود اس سے یہ نہ تھا کہ نفس قیام کی ممانعت
 ظاہر کریں بلکہ معلوم کرانا اس بات کا منظور تھا کہ مثل سلاطین امم سابقہ کے
 لوگوں کا قیام مجھکو پسند نہیں اسلئے کہ لغت میں مشول کے معنی دیکھ کر
 رہنے کے ہیں نہ صرف اٹھنا چنانچہ صحاح جوہری بیکن مثل میں یہ یہ متولا اسی

انتصیب قائم اس موقع میں اس حدیث کے ساتھ استدلال کرنا دلیل ہے کہ
 کہ اپنا ابراہیہ ذمہ د نہیں مقصود تھا کیونکہ اس حدیث میں وعید اس شخص
 کے واسطے ہے جسکو لوگوں کا کھڑا رہنا اچھا معلوم ہو۔ اگر نفس قیام سے منع
 کرنا منظور ہوتا تو کوئی ایسی دلیل لاتے جس سے اس فعل کی ممانعت معلوم ہو
 مثل لا تقوموا کما یقوم الاعماء کے۔ اور طبرانی کی حدیث مذکور میں استسہم
 کا قیام ہے جو بالاتفاق ممنوع ہے۔ چوتھی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے خود اپنے لئے قیام کو منع فرمایا۔ امام نووی رحمہ نے اسکا جواب
 یہ دیا ہے کہ یہ منع کرنا فتنہ کے خوف سے تھا کہ کہیں تعظیم میں شدہ شدہ افراد
 نہ ہو جائے اسی واسطے لاناظر دینی بھی فرمایا ہے ورنہ خود آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے بعض وقت قیام فرمایا اور کبھی جو بعضوں نے قیام بھی کیا
 اس سے منع نہیں فرمایا۔ اور کسی موقع میں قیام کا امر فرمانا بھی ثابت ہے
 اور سوائے اسکے اس منع میں یہ بھی ملحوظ ہوگا کہ بعد رسوخ محبت و عقیدت
 کے تکلفات عرفیہ کی ضرورت نہیں۔ پانچویں دلیل یہ ہے کہ امام مالک رحمہ
 سے اسکا انکار منقول ہے کہ کسی شخص کے واسطے کوئی اٹھے اور کھڑے رہے
 جب تک کہ وہ نہ بیٹھے اگرچہ آئینہ الا کسی کام میں مشغول رہے۔ اگرچہ ابن حجر
 نے اسکا جواب نہیں دیا مگر ظاہر ہے کہ نفس قیام کا انکار اس سے ثابت
 نہیں ہوتا چھٹی دلیل عن امامتہ قال خرج علينا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 متوکیا علی عصی فقلنا لہ فقال لا تقوموا کما یقوم الاعماء بعضهم لبعض ترجمہ
 روایت ہے ابی امامتہ سے کہ برآمد ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس

حالت میں کہ ٹیپا دے ہوئے تھے عصا پر پس کھڑے ہو گئے ہم لوگ فرمایا کہ رت کھڑے ہو جیسے عجمی ایک دوسرے کے واسطے کھڑے ہوئے ہیں انتہی طبرانی رح اس استدلال کا جواب دیا ہے کہ یہ حدیث ضعیف اور مضطرب السند ہے اور اس میں ایک راوی غیر معروف ہے۔ اور مجوزین قیام کی دلیلین یہ ہیں۔

(۱) یہ حدیث جو بخاری شریف میں شیخ ابن ابی سعید السخدری قال لما نزلت بنو قریظۃ

علی حکم سعد بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیہ وکان قریباً منہ فجار علی حمار فلما دنی من المسجد قال رسول اللہ علیہ وسلم للانصار قوموا الی سیدکم ترجمہ روا ہے ابی سعید ہے کہ جب اترے نبی قریظہ حکم پر سجد کے بھیجا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی شخص کو سعد بن معاذ کی طرف جو قریب تھے پس حاضر ہوئے وہ سوار ہو کر جب مسجد کے نزدیک پہنچے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار سے کہ کھڑے رہو اور جاؤ اپنے سردار کے طرف انتہی۔ ابن الحجاج نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ سعد مجروح تھے جب بحسب طلب حاضر ہوئے فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار سے کہ اٹھو مقصود یہ کہ سواری سے اونکو اتار لو جیسا کہ لفظ الی سیدکم سے معلوم ہوتا ہے اگر اکرام مقصود ہوتا یہ کہ فرماتے۔ تو ریشتی رح نے اسکا جواب دیا کہ الی میں لام سے زیادہ مقصود پر دلالت ہے اس لئے کہ اسکا مطلب یہ ہوا کہ اٹھو اور جاؤ انکے طرف جس سے کمال درجہ کا اکرام ظاہر ہوا اور اس پر قرینہ یہ ہے کہ قوموا الی سیدکم ارشاد ہوا اور یہ ایسا ہے جیسا کہ حکم کا کسی وصف پر ہوتا ہے جو مشعر بعلیت ہو پس یہ ارشاد گویا اس معنی میں ہوا کہ سیادت کی وجہ سے اونکا اکرام کرو اگر

اؤ کو اتارنا مقصود ہوتا تو کسی ایک دو کو مامور فرماتے۔ اور تخصیص انصاف سے شاید یہ معلوم کرنا منظور ہو کہ ہر شخص اپنے سردار کے ساتھ تہہ بیکہ یحییٰ بن دوسری دلیل یہ حدیث ہے جسکو ابو داؤد و ترمذی روایت کیا ہے ان الہی

صلی اللہ علیہ وسلم کان جالساً یوماً فاقبل ابوہ من الرضاعة فوضع لہ العنق ثوبہ
فجلس علیہ ثم قبلت امہ فوضع لہا ثوبہ من الجانب الآخر ثم اقبل اخوہ من جنبا
فقام فاجلسہ بین یدیه ثم حمیہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف
رکھتے تھے کہ والد رضاعی آپ کے حاضر ہوئے آپ نے اپنی چادر مبارک اٹھائی
میں سجھائی پھر حاضر ہوئے والدہ آپ نے چادر مبارک کی دوسری جانب دل کھلی
سجھائی پھر حاضر ہوئے آپ کے رضاعی بھائی میں اٹھے آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم اور بٹھلایا اور کور و رو اپنے انتہی۔ اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام بھی ثابت ہے ابن الحاج نے کہا کہ اس سے قیام متنازع ثابت نہیں ہوتا۔ کیونکہ اگر اکرام مقصود ہوتا تو والدین بطریق اولیٰ مستحق تھے بلکہ یہ اعٹنا توسیع محل کیلئے ہوتا۔ اگرچہ ابن حجر نے اسکا جواب نہیں دیا مگر باونی تامل معلوم ہو سکتا ہے کہ لفظ حدیث میں قام فاجلس بین ید یہ ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہی جاگے پر تشریف رکھے اور انکو رو بہ و بٹھلایا اس صورت میں توسیع محل کی کچھ ضرورت ہی نہ تھی اور اگر ضرورت بھی تھی تو ہٹ جانا کافی تھا قیام کی ضرورت نہ تھی۔
راہیہ کہ والدین کے واسطے قیام نہ فرمایا۔ اول تو نفی قیام کی تصریح نہیں جانا
ہے کہ قیام بھی فرمایا ہوا اور اگر نفی ثابت بھی ہو جائے۔ جب بھی انہیں کا

اکرام پڑا ہے گا اس لئے کہ خاص چادر مبارک انکے لئے خلاف عادت بچھا
 میں محال درجہ کی خصوصیت و اکرام ظاہر ہے اور برابر در رضاعی کے لئے
 صرف قیام فرمایا محال قیام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انکے آنیکے
 وقت ثابت ہے اور ظاہر الفاظ سے یہ بات بھی قابل تسلیم ہے کہ قیام صرف
 انکے آنے پر مرتب ہوا۔ نہ تنگی محل یہ کیونکہ حدیث میں اقبل اخوہ فقام ہے
 اگر تنگی محل کی وجہ سے ہوتا تو اقبل اخوہ وکان المکان ضیقاً فقام کہا جاتا
 وذا القدر کفی لنا طر۔ تیسری دلیل یہ ہے کہ فتح مکہ کے روز عکرمہ میں کے طرف
 بھاگ گئے تھے اونکی بی بی نے اونہیں مسلمان کر کے خدمت میں آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر کی حضرت اذکو دیکھتے ہی کمال خوشی سے
 اٹھ کھڑے ہوئے۔ اسی طرح جب جعفر حبشہ سے حاضر ہوئے اٹھ کھڑے ہوئے
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ جعفر کے آنے سے مجھکو
 زیادہ خوشی ہوئی یا فتح خیبر سے۔ اور حضرت عائشہؓ فرماتے ہیں کہ زید بن
 جب مدینہ منورہ میں آئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر میں تشریف
 رکھتے تھے اونہوں نے دروازہ ٹھوکا اور حضرت کھڑے ہو گئے اور گلے لگایا
 ابن الحجاج نے ان دلائل کا جواب دیا ہے کہ یہ قیام متنازع فیہ نہیں۔ اس لئے کہ
 قدم کے وقت یا تنہیت وغیرہ کے واسطے قیام بالاتفاق درست ہے۔

چوتھی دلیل عن ابی ہریرہ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یحذینا فاذا قام
 فمنا قیاماً حتی نراه قد دخل رواہ ابوداؤد و ترمذی روایت ہے ابو ہریرہ
 سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں کے ساتھ باتیں کیا کرتے تھے

پھر جب اٹھتے تو ہم لوگ سب اٹھ کھڑے ہوتے اور ٹہرے رتبے یہاں تک کہ حضرت
 محل مبارک میں داخل ہو جاتے انتہی ابن الحجاج نے اسکا جواب دیا ہے کہ یہ
 اٹھنا اکرام کے واسطے تھا بلکہ اس غرض سے تھا کہ ہر شخص جانیو الا جلاجلے
 ابن حجر نے کہا کہ ٹہرنے کی وجہ یہ تھی کہ شاید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا
 فرما لیں تو حاضر ہونے میں توقف نہ ہو۔ یا بخون دلیل امام نووی رح نے ان
 احادیث سے استدلال کیا ہے جنہیں مہافون کا اکرام اور بڑوں کی توقیر کی
 تاکید ہے۔ اور تنزیل الناس منازلہم یعنی ہر ایک کے ساتھ اس کے مرتبہ کے
 موافق سابقہ کریم کا امر دار ہے **الحاصل** ان عموما سے بھی قیام کا جو
 ثابت ہو سکتا ہے۔ ابن الحجاج رح نے اسکا جواب دیا ہو کہ اگرچہ ان عموما
 میں قیام داخل تھا مگر جب صراحتہ اسکی بھی ہو گئی تو اب اس کے حکم سے خارج
 ہو گیا۔ ابن حجر نے اسکا کچھ جواب نہیں دیا لیکن ظاہر ہے کہ قیام غیبیہ
 کی یہی کاشیوت غیر مسلم ہے اور جس قیام کی یہی ثابت ہوئی وہ متنازع فیہ
 نہیں کما عرف آفتا۔ چھٹی دلیل ابن بطلال رح نے اس حدیث کے ساتھ

استدلال کیا ہے عن عائشہ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا

راسی فاطمۃ ائمتہ قد اقبلت رجب بہا ثم قام الیہا فقبلہا ثم اخذ بیدہا حستہ

یہ جملہا فی مکانہ رواہ ابو داؤد و الترمذی و حسنہ و صحیحہ و ابن حبان و اسحاق

ترمذی و راویت ہے عائشہ کہ جب دیکھتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فاطمہ

رضی اللہ عنہا کو کہ آتی ہیں مرحبا فرماتے پھر کھڑے ہوتے اوں کے طرف

اور بوسہ لیتے پھر ہاتھ پکڑ کے اپنی جاے پر اوں کو بٹھلاتے۔ ابن الحجاج رح نے

کہا کہ شاید اپنی جائے پر بٹھلائیے واسطے حضرت اوشکتے ہوں خصوصاً اس موقع میں کہ جہان تنگی مکان بھی ہوا اور معلوم ہے کہ اس زمانہ میں مکانات نہایت تنگ تھے اس صورت میں یہ قیام متنازع فیہ نہ ہو گا۔ اگرچہ ابن حجر نے اس کا جواب نہیں دیا مگر ظاہر ہے کہ اپنی جائے پر بٹھانیکے واسطے قیام کی ضرورت نہیں صرف ہٹ جانا کافی ہے اور اگر تنگی مکان کی وجہ سے یہ اٹھنا تھا تو لازم آتا ہے کہ اذکو بٹھلا کر حضرت کہیں اور تشریف لیجاتے ہوں حالانکہ یہ بالکل خلاف واقع ہے۔ قطع نظر اسکے لفظ قام الیہا سے قیام اکرام سمجھا جاتا ہے ورنہ لفظ الیہا کی ضرورت تھی ابن حجر نے اس بحث کو امام غزالی رحمہ کے قول پر ختم کیا اور اس کی

سند کیا کہ قیام علی سبیل الاعظام مکروہ ہے اور علی سبیل الاکرام جائز حیث قال قال الغزالی رحمہ القیام علی سبیل الاعظام مکروہ و علی سبیل الاکرام لایکروہ و ہذا تفصیل حسن

ما قال ابن حجر فی الفتح لمخصص مع زیادۃ بعض الباجتہ یہاں یہ بھی سمجھ رکھنا چاہئے کہ سخن اکرام کیلئے قیام درست ہے مگر جس شخص کیلئے قیام کیا جائے اسکو چاہئے کہ عجب اور کبر سے بچو اور اپنے کو مستحق اسکانہ سمجھے جیسا کہ امام بیہقی رحمہ نے لکھا ہے القیام علی وجہ الاکرام

جائز لقیام الانصار بسعد و طلحہ لکعب ولا یغنی لمن قیام لہ ان یعقدا استحقاقہ لذلک ذکرہ فی فتح الباری۔ ساتوین دلیل عن عائشہ قالت ما رایت احدا کان

اسمہ ستماء و ہدایا و لا و فی روایۃ حدیثاً و کلاماً برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فاطمۃ کانت اذا دخلت علیہ قام الیہا فاخذ بیدہا و اجلسہا فی مجلسہ و کان اذا

دخل علیہا قامت الیہ فاخذت بیدہ فجلستہ و اجلسہ فی مجلسہا رواہ ابو داؤد کذا فی مشکوٰۃ ترجمہ روایت ہے حضرت عائشہ سے کہ کہا نہیں دیکھا میں

کسی کو جو زیادہ تر مشابہ ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ طریقہ میں اور
روشن میں اور نیک خصلتی میں اور ایک روایت میں اسے بات کرنے اور
کلام کرنے میں فاطمہ رضی اللہ عنہا سے بیٹے اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا ان میں
میں بہت ہی مشابہ تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جس وقت
داخل ہوتی تھیں فاطمہ رضی اللہ عنہا حضرت کے پاس کھڑے ہو جاتے اور متوجہ
ہوتے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے طرف اور بوسہ دیتے ورنہ خود دونوں
آنکھوں کے درمیان میں اور بٹھاتے اور گواہی جگہ۔ اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم جب جاتے اور گئے وہاں کھڑی ہو جاتیں اور بوسہ لیتیں دست مبارک
کا اور بٹھلاتیں اپنی جگہ روایت کی اسکو ابو داؤد نے انتہی اس حدیث سے
قیام فاطمہ الزہرا رضی اللہ عنہا کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کے لئے
تا بہت ہے۔ آٹھویں دلیل ذکر السہمی فی الفضائل و کذا ردی الطبرانی بسند

حسن عن ابن عباس عن امہ ام الفضل ان العباس ابی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فلما راہ قام الیہ وقبل بائین عینیہ ثم اقعده عن یمنیہ ثم قال ہذا عی عن علیہا
بیمہ فقال العباس نعم القول یا رسول اللہ قال دلم لا اقول ہذا انت عی عن صلوٰی
و بقیۃ آبائی و وارثی و غیر من اختلف من اہل کذا فی المواہب و انزل قلم کے
ترجمہ عباس رضی اللہ عنہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
حاضر ہوئے حضرت اوکو دیکھتے ہی اٹھ کھڑے ہوئے اور دونوں آنکھوں کے
بائیں بوسہ دیکر اپنے سید پر طرف اوکو بٹھلایا۔ عن ابی امامۃ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم لا یقوم الرجل من مجلسہ الا یبکی یا شمر رواہ الخطیب کذا فی الترغیب

ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ اٹھے کوئی شخص اپنی جائے سے کسی کے واسطے سوائے بنی ہاشم کے انتہی یعنی اکرام بنی ہاشم اور ساوات کا ضروری ہے اگرچہ ادرون کے واسطے اٹھنا بظاہر اس سے ممنوع معلوم ہوتا ہے لیکن اتنا تو ضرور ہی ثابت ہوا کہ جو لوگ مستحق اکرام فقط بنی ہاشم ہی کیون نہوں ان کے واسطے اٹھنا درست ہے۔ دسویں دلیل عن ابان

عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقوم من احدکم من مجلسہ الا للحسن والحسین او ذریئہما رواہ ابن عساکر ترجمہ فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ اٹھے کوئی تمہارا اپنی جائے سے کسی کے واسطے سوائے حسن اور حسین رضی اللہ عنہما اور انکی اولاد کے انتہی۔ گیارہویں دلیل عن ابی امامہ قال

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقوم الرجل من مجلسہ لانیہ الابن ہاشم لا یقومون لاحد رواہ الطبرانی والخطیب کذا فی کنز العمال ترجمہ فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اٹھے ہر شخص اپنی جائے سے اپنے بھائی کے واسطے مگر بنی ہاشم کہ کسی کے واسطے نہ اٹھیں انتہی اس سے تو پوری تصریح جواز کی ہو گئی بلکہ استحباب ثابت ہوا کیونکہ ادنی درجہ یہ ہے کہ امرے استحباب ثابت ہو کما قال

الشیخ عابد السدھی رح فی طوابع الاولی الامر للوجوب فلا تنزل عن الاستحباب۔ ابن حجر ہشمی رح فتاوا سے حدیث میں لکھا ہے کہ قیام نہ کرنا اندنون میں سبب عداوت اور فتنہ کا ہے اسلئے اب وہ واجب ہے کما قال بعض المتنفذی

القیام قال ان ترکہ الآن صار علما علی القطیۃ ووقع الفتنۃ فیجب فعلاً لذلك سوائے اس قیام کے جنازہ کو دیکھ کر قیام کرنا بھی احادیث صحیحہ سے ثابت ہی

کہا ورنہ عن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا را تیم الجنازة
 فقوموا لہا الحدیث رواہ الجماعة الا ابن ماجہ ترجمہ روایت ہے ابی سعید
 سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دیکھو تم جنازہ کو تو اٹھ
 کھڑے رہو روایت کی اسکو بخاری مسلم امام احمد بن حنبل نسائی ابوداؤد
 اور ترمذی رح نے انتہی وعن ابن عمر عن عامر ابن بقیع عن النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم قال اذا را تیم الجنازة فقوموا لہا حتی یخلفکم اولیوہم رواہ الجماعة
 ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دیکھو تم کسی جنازہ کو تو کھڑے
 ہو جاؤ اسکے لئے یہاں تک تمہارے پیچھے ہو جاوے وہ یا رکھا جائے۔
 روایت کی اسکو بخاری مسلم امام احمد ابوداؤد نسائی ترمذی ابن ماجہ نے
 وعن سہل بن حنیف و قیس ابن سعد انہما کانا قاعدین بالقادسیۃ فمر اعلیہا
 بجنازة فقال ما فقیل لہا انہما من اہل الارض امی من اہل الذمۃ فقالا ان
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مرت بجنازة فقام فقیل لہ انہا جنازة
 یہودی فقال الیست نفساً تنفق علیہ ترجمہ روایت ہے کہ سہل بن حنیف
 اور قیس بن سعد قادیسیہ میں بیٹھے ہوئے تھے کہ چند لوگ جنازہ لیکر اوپر
 سے گزرے پس وہ دونوں اوسکو دیکھ کر کھڑے ہو گئے لوگوں نے کہا کہ
 یہ جنازہ ذمی کا ہے اونہوں نے جواب دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے روبرو سے ایک جنازہ گذر آپ کھڑے ہو گئے کسی نے عرض کیا کہ یہ
 جنازہ یہودی کا ہے فرمایا کیا نہیں ہے وہ نفس روایت کی اسکو بخاری
 اور مسلم اور امام احمد بن حنبل رح نے انتہی۔ ذکر کیا ان تینوں حدیثوں کو

ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے مفتی الاخبارین وعن ابی موسیٰ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مرت بکم جنازة فقوموا لها فانما تقومون لمن معها من الملكة طرب کذا فی کنز العمال ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب گزرے تم پر سے کوئی جنازہ تو کھڑے ہو جاؤ اسلئے کہ کھڑے ہوتے ہو تم ان فرشتوں کے لئے جو اس کے ساتھ ہیں روایت کی اسکو طبرانی نے انتہی وعن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مرت علیکم جنازة مسلم او یہودی او نصرانی فقوموا لها فانما یس لها تقوم انما تقوم لمن معها من الملكة حم طرب کذا فی کنز العمال فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کبھی گزرے تم پر سے روبرو سے جنازہ مسلمان کا یا یہودی و نصرانی کا تو کھڑے ہو جاؤ اور ^{کھڑے} کیونکہ ہم اس کے واسطے نہیں کھڑے ہوتے بلکہ ان فرشتوں کے لئے کھڑے ہوتے ہیں جو اس کے ساتھ ہیں روایت کیا اسکو امام احمد نے اور طبرانی نے ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے زاو المعاد فی ہدی خیر العبادین لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام اور ترک قیام دونوں ثابت ہیں اسلئے بعضوں نے کہا ہے کہ قیام منسوخ اور بعضوں نے کہا کہ قیام سے یہاں استحباب قیام اور اس کے ترک سے جواز ترک مقصود تھا اور یہی قول بہتر ہے ادعائے نسخ سے حیث قال صحیح انہ صلی اللہ علیہ وسلم قام للجنازة لما مرت به و امر بالقیام لها و صحیح عنہ انہ قد فاختلف فی ذلک فقیل القیام منسوخ والقعود اخر الامر من وقیل بل الامر ان جائز ان و فعلہ بیان للاستحباب و ترکہ بیان للجواز و ہذا اولی من ادعاء النسخ اتہی **الحاصل** ان احادیث سے جنازہ کے واسطے بھی قیام ثابت ہو گیا خواہ

جنازہ کا اکرام اسمین ملحوظ ہو یا فرشتوں کا اور لام والی کا جھگڑا بھی یہاں
 ہو گیا جو ابن الحجاج نے قوموا الی سیدکم میں کیا تھا اسلئے کہ ان احادیث میں
 صراحۃً قوموا لہا وارد ہے اسی طرح قیام فرمانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کا زیارت قبور کے وقت ثابت ہے چنانچہ میان شیخ منظر صاحب نقشبندی
 دہلوی مہاجر نے الدر المنظم فی القیام تجاه قبر المکرم میں لکھا ہوا خرچ کا حفظ الحجۃ
 ابو زید عمر بن شعبہ عن الحسن قال اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی
 بقیع الغرقہ فقال السلام علیکم یا اہل القبور الحدیث وعنه ان النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم قال علی اہل البقیع فقال السلام علیکم یا اہل القبور من
 المؤمنین الحدیث ترجمہ روایت ہے حسن رح سے کہ شریف لکئے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم بقیع میں اور کھڑے ہوئے اہل بقیع پر اور فرمایا السلام علیکم
 یا اہل القبور انتہی لخصاً الحمد للہ اس تقریر سے کسی قیام شرعاً ثابت ہو گیا
 اب یہ نہیں کہنا ہو سکتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام عرض کرنے کے
 وقت کھڑے رہنے میں تشبہ بالعبادت ہے اور وہ جائز نہیں بلکہ جب جنازہ
 وغیرہ کے واسطے عموماً قیام ضرور ہوا تو یہاں بطریق اولیٰ ضرور ہو گا خصوصاً
 مواجہ شریف وغیرہ میں کہ نہایت ادب کے ساتھ قیام چاہئے۔ چونکہ یہ موقع
 ادب کا ہے اسلئے چند آیات و احادیث و آثار یہاں لکھے جاتے ہیں تا معلوم
 ہو کہ دین میں ادب کی کس قدر ضرورت ہے۔ پہلے یہ بات معلوم کرنا چاہئے
 کہ جب تک کسی کی عظمت دل میں نہیں ہوتی اس سے ادب نہیں کیا جاتا
 حق تعالیٰ نے عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور تعظیم عموماً لازم فرمائی

چنانچہ ارشاد ہوتا ہے اَنَا ارْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا لِّلْمُؤْمِنِيْنَ
 بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَتَعَزَّزْ دُوْعًا وَتَوْقُوْعًا ثُمَّ جِئَهُ بِمَا جِئْتَهُ بِاَمْرِ
 مُحَمَّدٍ صلی اللہ علیہ وسلم شاہد کہ (اپنی امت کے احوال اور جملہ انبیاء کی تبلیغ رسالت
 پر قیامت کے روز گواہی دین) اور خوشخبری دینے والے اور ڈرائیوالے
 تا تم لوگ ایمان لاؤ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر اور وعدہ
 کرو اور شریف و مغنم سمجھو اور تعظیم و توقیر کرو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 تفسیر و مفسرین لکھا ہے قولہ تعالیٰ اَنَا ارْسَلْنَاكَ الْاٰیۃ اُخْرِجْ عَبْدَ بَنِ حَمِیْدٍ
 وَابْنَ جَرِیْرٍ عَنْ قَمَاطٍ اَنَا ارْسَلْنَاكَ شَاهِدًا اَقَالَ شَاهِدًا عَلٰی اُمَّتِهِ وَشَاهِدًا
 عَلٰی الْاَنْبِیَاۡ رَاۡهُمْ تَدْبِهُوْا وَمُبَشِّرًا بِشَرِّ الْجَنَّةِ مَنۢ اطَاعَ اللّٰهَ وَنَذِیْرًا لِّذٰلِ النّٰارِ
 مَنۢ عَصَاہُ لَّیُْٔوْمُنَاۗءُ بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ قَالُ بُوْعْدُہٗ وَبِالْحَسَابِ وَبِالْبَغْیِ لَبِیُْٔوْا
 وَتَعَزَّزْ دُوْعًا قَالُ تَنْصُرُوْہٗ وَتَوْقُوْعًا قَالُ اَمْرُ اللّٰهِ تَعَالٰی تَسْبُوْدُہٗ وَتُغْنِیْہٗ وَتُشْرِیْفِیْہٗ
 وَتُعْظِیْمُہٗ وَكَانَ فِیْ بَعْضِ الْقُرْاٰةِ وَیَسْبُوْا اللّٰہَ بَکْرَہٗ وَاصِلًا وَاُخْرِجَ عَبْدَ الرَّزَّاقِ
 وَعَبْدَ بَنِ حَمِیْدٍ وَابْنَ جَرِیْرٍ عَنْ قَمَاطٍ اَنَا ارْسَلْنَاكَ شَاهِدًا اَقَالَ شَاهِدًا عَلٰی اُمَّتِهِ وَشَاهِدًا
 عَلٰی الْاَنْبِیَاۡ رَاۡهُمْ تَدْبِهُوْا وَمُبَشِّرًا بِشَرِّ الْجَنَّةِ مَنۢ اطَاعَ اللّٰهَ وَنَذِیْرًا لِّذٰلِ النّٰارِ
 وَتَوْقُوْعًا یَعْنِی التَّعْظِیْمَ یَعْنِی مُحَمَّدًا صلی اللہ علیہ وسلم۔ اسی طرح امام بغوی رح نے تفسیر
 میں لکھا ہے وَتَعَزَّزْ دُوْعًا تَعِیْزٌ وَتَنْصُرُوْہٗ وَتَوْقُوْعًا اِسْتَعْمُوْہٗ وَتُغْنِیْہٗ وَتُشْرِیْفِیْہٗ وَتُعْظِیْمُہٗ
 رَاجِعَہٗ اِلَی الْبَنِّیِّ صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر اسباق آیہ شریفہ سے معلوم ہوتا ہے کہ
 مبعوث کرنے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تعظیم و توقیر آپ کی ایک مقصود
 اصلی ہے حکم حق تعالیٰ نے ایمان کے ساتھ لام کے تحت میں بیان فرمایا اور

دوسرے مقام میں فرمایا **فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا**
النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ترجمہ پس جو لوگ ایمان
لائے اور پیغمبر بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر اور تعظیم کی اور مدد دی اور نیکو
اور پیروی کی اور نور کی کہ اتارا گیا ہے اور ان کے ساتھ یہی لوگ نجات
پائیوالے جن انتہی اس سے صاف ظاہر ہے کہ بغیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی تعظیم کے نجات بھی ممکن نہیں کیونکہ اہل بلاغت جانتے ہیں کہ ترکیب **أُولَٰئِكَ**
هُمُ الْمُفْلِحُونَ حصر کے لئے ہے یعنی رستگاری اور نجات خاص اور نہیں لوگوں کو
جہیں یہ سب صفات موجود ہوں اسی وجہ سے عظمت اور ہیبت آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابہ کے دلوں پر کچھ ایسی مستولی تھی کہ باوجود اس
خلقِ عظیم کے جس سے جانی دشمن حلقہ بگوش اور وحشی صفت بے گمانے
مانوس ہو جاتے تھے اور باوجود اس کمال عشق و محبت کے صحابہ آنکھ بھر کے
چہرہ مبارک کو نہیں دیکھ سکتے تھے۔ اور کسی میں یہ جرأت تھی کہ کوئی بات
یا مسئلہ بے تکلف بوجھ لے۔ اجنبی چہاں دیدہ لوگ صحابہ کی تعظیم و توقیر اور
خدمت گزاری کو جب دیکھتے بلا تصنع آپس میں کہتے کہ اس قسم کی تعظیم
نہ کسی پادشاہ کی ہوتی دیکھی نہ کسی اور کی چنانچہ موابہب الدنیاہ میں مذکور
ہے **قَالَ عُرْوَةُ أَمِي قَوْمٍ وَاللَّهِ لَقَدْ وَفَدْتُ عَلَى الْمَلُوكِ وَوَفَدْتُ عَلَى قَيْصِرٍ وَ**
كُسْرَىٰ وَالْخِجَاشِيِّ وَاللَّهِ إِنْ رَأَيْتَ مَلِكًا قَطٍ يَعْظِمُهُ أَصْحَابُهُ بِإِعْظَامِ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ
مُحَمَّدًا (صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) واللہ ان میں خیمہ خاتمہ الاوقات فی کف رجل منهم
فذلک بہا وجہ وجلدہ واذا امرہم بتدراوا امرہ واذا قوضا کا دوا

تَقُولُونَ عَلَىٰ وَضُوئِهِ وَإِذَا كَلَّمَكَ خَفَضُوا أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَهُ وَيَا سَيِّدُونَ النَّظَرَ إِلَيْكَ عِظَامُهُ
 ترجمہ کہا عروہ نے اسے قوم قسم ہے خدا تعالیٰ کی کہ میں نے بہت پادشاہوں
 کے دربار دیکھے اور قیصر و کسری اور نجاشی کی نیگاہ میں گیا۔ مگر جس قدر کہ
 اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اونکی تعظیم کرتے ہیں کسی پادشاہ کی تعظیم ہوئی
 نہیں دیکھی۔ خدا کی قسم جب وہ اناک چٹکتے ہیں آپ بینی لوگوں کی بتلیوں
 میں گرتا ہے جسکو وہ لوگ اپنے منہ اور جسم پر ملتے ہیں اور جب وہ وضو کرتے ہیں
 تو اس بانی پر جو گرتا ہے اصحاب کا اس قدر ہجوم ہوتا ہو کہ شاید نبوتِ خدا تعالیٰ
 کی پہنچ جائے۔ اور جب وہ کسی کام کا حکم کرتے ہیں تو اقبال کیلئے ہر شخص
 پیش قدمی کرتا ہے اور جب وہ بات کرتے ہیں تو آواز اون لوگوں کی پست
 ہو جاتی ہیں اور بوجہ تعظیم کے کوئی نگاہ جما کے اونکو دیکھ نہیں سکتا انتہی
 اور زرقانی نے شرح مواہب میں لکھا ہے قال عمر بن العاصی ما کان احد

الی من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا اجل فی عینی منہ وما کنت اطیق
 ان املأ عینی منہ اجلا لالہ حتی لو قیل فی صفہ ما استطعت ان اصفہ اخر جہ سلم
 فی حدیث طویل ترجمہ عمر بن عاصی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے زیادہ کسی سے مجھ کو محبت تھی اور نہ کسی کی غفلت اور بزرگی حضرت
 سے زیادہ میری آنکھوں میں تھی اجلال کی وجہ سے آنکھ ہر کے حضرت کو
 دیکھ نہیں سکتا اگر علیہ مبارک کوئی مجھے پوچھے تو میں بیان نہ کر سکوں گا زود
 کیا اسکو مسلم نے وفی الثقال لقاضی عیاض وفی حدیث طویل رضی اللہ عنہ ان
 اصحاب رسول اللہ علیہ وسلم قالوا لا غرابی جاہل سلہ عن قضی شخبہ وکانوا

یہابیونہ دیوقرونہ فسالہ فاعرض عنہ اذطلع طلحہ رضی اللہ عنہ فقال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نہ امنن قضیٰ نجبہ قال علی القاری فی شرحہ رواہ الترمذی
وحسنہ عن طلحہ ترجمہ روایت ہے طلحہ سے کہ صحابہ نے ایک جاہل اعرابی کے
کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ پوچھ کہ من قضیٰ نجبہ سے کون مراد ہے
اعرابی کے واسطے کی یہ وجہ تھی کہ صحابہ پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
ہیبت و وقار کا ایسا غلبہ تھا کہ ایسی بات خود پوچھ نہیں سکتے تھے اوس نے
پوچھا لیکن حضرت نے کچھ جواب نہ دیا اسی عرصہ میں طلحہ حاضر ہوئے حضرت نے
فرمایا یہ انہیں لوگوں سے ہیں یعنی جنہوں نے اپنی موت کو پوری کر چکا انتہی
واقع میں مقرران بارگاہ نبوی ہی کے دل اس عظمت کو جانتے تھے جس سے
کچھ نہیں پست ہوئے جاتی تھیں اور لبوں تک بات نہیں آ سکتی تھی بجا کر
جنگلیوں کو اس سے کیا علاقہ وہاں تو سادگی کچھ اس بلا کی ہے کہ جوابات دل
میں آگئی زبان پر آئی گئی ادب اور بے ادبی کو کون پوچھتا ہے قال البراء

بن عاذب کھاروی ابو یعلیٰ نقد کنت اریہ ان اسال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم عن الامر فاخر سنتین من ہیبتہ کذا فی الشفا ترجمہ براکتے ہیں کہ
کوئی بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے میں پوچھنا چاہتا تو ہیبت مجھ پر
کچھ اس قدر غالب ہوتی کہ دو سال تک نہ پوچھ سکتا انتہی اس سے یہ بھی عزم
ہوا کہ سوائے تعلیم اختیاری کے جس کا امر حق تعالیٰ نے کیا ہے میں جانتا اللہ
بھی عظمت و ہیبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دلون پر صحابہ کے مستوی
تھی سادہ کیون نہویہ عظمت وہ ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

بچپان سے اور سجدہ کرنے لگے۔ اسی طرح جانور بھی سجدہ کیا کرتے تھے کما فی التوابع
 والزرقانی عن انس قال کان اہل بیت من الانصار لہم حمل سینون علیہ وائہ
 علیہم فمنہم ظہر وان الانصار جاؤ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا انہ
 کان لنا جمل انسئی علیہ وائہ استعصب علینا ومنعنا ظہرہ وقد عطش النخل والزرع
 فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاصحابہ قوموا فقاموا فدخل الحائط والجمل
 فی ناحیۃ فمشی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ فقالت الانصار یا رسول اللہ
 قد صار مثل الکلب الکلب وانا نخاف علیک صولتہ فقال رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم لیس علی منہ باس فلما نظر الجمل الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اقبل نحوہ حتی خر ساجدا بین یدیه فاخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بناصیۃ
 اذل ما کان قط الحدیث رواہ احمد والنسائی باسناد وجید ترجمہ روایت ہے
 انس سے کہ کسی انصاری کے یہاں ایک اونٹ تھا جس سے زراعت
 کو پانی دیا کرتے تھے ایک بار وہ سرکش ہو گیا اور ایسا بگڑا کہ کوئی شخص
 اس کے پاس نہیں جاسکتا تھا وہ انصاری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
 میں حاضر ہوئے اور واقعات بیان کر کے عرض کیا کہ زراعت اور نخلستان
 سوکھ جا رہے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مع صحابہ اس باغ میں تشریف
 لیگئے جہاں وہ اونٹ تھا اور اسکی طرف بڑھے۔ انصاری نے عرض کیا۔
 یا رسول اللہ یہ اونٹ مثل دیوانہ کتے کے ہو گیا ہے ہمیں خوف ہے کہ کہیں
 آپ پر حملہ نہ کرے فرمایا مجھے اس سے کچھ اندیشہ نہیں۔ جب اونٹ نے
 حضرت کو دیکھا خود آگے بڑھ کر سجدہ میں گرا۔ حضرت اسکی پیشانی کے بال

کے لئے اور وہ ایسا منجر و مطیع ہو گیا کہ شاید یہی کبھی ہوا ہو انتہی۔ والیضا فی النوا

عن جابر ان جلا جارا لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما کان قریبا منه خر کل
ساجداً للحديث وفي آخره فقالوا یا رسول اللہ نحن الحق ان نسجد یک من الھم

فقال لا ینبی البشر ان یسجد البشر رواہ الدارمی والبخاری والبیہقی واللفظ لہ

ترجمہ روایت ہے جابر سے کہ ایک اونٹ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے پاس آکر حضرت کو سجدہ کیا۔ جب دیکھا صحابہ نے کہ جانور آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کو سجدہ کیا کرتے ہیں تو عرض کیا یا رسول اللہ ہم تو ان سے زیادہ متحق

ہیں کہ یہ غیبت و تعظیم بجا لائیں اور آپ کو سجدہ کیا کریں فرمایا کسی شکر نہ اؤا

نہیں کہ بشر کو سجدہ کر کے انتہی ان احادیث سے ظاہر ہے کہ غیبت آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کی حیوانات کے دل میں بھی اس قدر تھی کہ آپ کو سجدہ کیا

کرتے تھے۔ اور فرشتوں نے جو آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا تھا اس میں تعظیم

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملحوظ تھی کہ نور مبارک آپ کا ان کی پیشانی میں تھا

چنانچہ ابن جریر ہیثمی رح نے درمنصور میں لکھا ہے امر ہم بالسجود لا دم انما ہو

لاجل ما کان بحیثہ من نور نبیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم قالہ الرازی۔ اور مواہب اللبیبہ

میں لکھا ہے وقد کان خط آدم من رحمۃ سجد الملکۃ لہ تعظیما لہ اذ کان فی صلبہ

ونوح فرجہ من السفینۃ سالما و ابراہیم کانت النار علیہ بردا و سلاما اذ کان

فی صلبہ کما افاد عباس فی قصیدتہ ترجمہ آدم علیہ السلام کو آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کی رحمت سے یہ حصہ پہنچا کہ فرشتوں نے اونکو سجدہ کیا اس لئے

کہ حضرت انجی صاحب میں تھے اور نوح علیہ السلام جو کشتی سے صیغ و سالم اترے

اور ابراہیم علیہ السلام پر آگ جو سرد ہو گئی حضرت ہی کی رحمت کا اثر تھا اس لئے کہ حضرت
ان حضرات کے صلب میں تھے یہ بات عباس کے اس قصیدہ سے معلوم ہوتی ہے
جسکو انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رد و بد و بڑا ہا اور حضرت بن کر
خوش ہوئے۔ یہ قصیدہ اس کتاب کے شروع میں لکھا گیا ہے۔ اور بروایت
اش بن مالک اور زبیط بن شریط یہ بات بھی بہ احادیث مرفوعہ ثابت ہو گئی کہ
ہنام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا درختین بنجائے گا جس سے تمام اہل عمر
پر غطت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بخوبی ظاہر ہو جائے گی اور آدم علیہ السلام
کے بیان سے اوپر ثابت ہو چکا ہے کہ فرشتوں کے پاس حضرت کی وہ غطت ہے
کہ ہمیشہ ذکر آکا کیا کرتے ہیں۔ اس قسم کی کئی حدیثیں مذکور ہوئیں اور بت سی
انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ لکھی جائیگی۔ **خلاصہ** ان سب کا یہ ہو کہ عناصر سے لے کر
اجسام اور جمادات سے لیکر ملکوت اور زمین سے لیکر آسمان اور ازل سے
لیکر اب تک ہر چیز غطت پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گواہی دیر ہی ہے
اب رہے جن دانش۔ یہ ہمارے معرض امتحان میں کچھ ایسے پڑے ہیں کہ
کہ نہ انکو اس قسم کے امور کا مشاہدہ ہے کہ جسکی بدولت واقعی حالات پر مطلع ہوں
نہ ایسی عقل رساکہ جس سے حقایق اشیا اور مداح وجود کو معلوم کر سکیں۔ اگر
غافل ہیں تو بھی درہن سوائے انکے ہر چیز یاد الہی میں مصروف ہو کا قال تھا
قَالَ مَنْ شِئْنِي إِلَّا تَسْبِيحُ حَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُ فَيُنْفِخُ فِيهِ
اللہ تعالیٰ کی تسبیح اور حمد میں مصروف ہے تم نہیں اوسکو سمجھتے ہو۔ جب خود اپنے
پر دروگارسے غفلت کرنے اور مالک حقیقی کے حقوق کو ضائع کرنے میں لگے

کو تاہی نکی تو دوسرے ابواب کس شمار میں۔ با این ہمہ انکو جس ذریعہ سے توحید
 پہونچائی گئی۔ اسی ذریعہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت سے معلوم
 کرائی گئی۔ چنانچہ ابتداءً ابوالبشر حضرت آدم علیہ السلام نے اپنے فسرزد
 نشیت علیہ السلام کو اسکی خبر دی پہرہ خبر وراثتہ بنی آدم میں شائع ہوتی رہی
 اور اگر کبھی بے دینی نے اوسکو چھپا دیا تو انبیاء علیہم السلام اوسکی تجدید کرتے
 رہے جسکا حال انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ معلوم ہوگا یہاں تک کہ خود آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم اس عالم میں تشریف فرما ہوئے۔ حضرت نے بھی ارشاد
 حق تعالیٰ کا لِقَائُنَا بِاللهِ وَرَسُولِهِ لِنَعْتَرُ رُوحَهُ وَنُقَرِّقَهُ وغیرہ عموماً پہونچایا
 اب اگر اسپر بھی کوئی شخص نہ مانے مختار ہے کسی کاجبر نہیں کہ خواہ خواہ مان ہی
 مگر عاقل کو چاہئے کہ پھلے اس اختصار کے انجام کو سوچ لے۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے
 فَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ مَنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا مُّجْتَمِعَةً
 کوئی چاہے مانے اور جو چاہے نہ مانے۔ ہم نے رکھی ہے ظالموں کے واسطے
 آگ موجود انتہی۔ تمام قرآن کو نہ ماننا اور اک آیت کو نہ ماننا سزا میں و دوزخ
 برابر ہیں۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے اَفَقَوْمٌ يَّبْغُضُ الْكِتَابَ وَتَكْفُرُونَ
 بَبَعْضِ مَا جَاءَهُمْ مِنْ بَعْضِ الَّذِي هُوَ فِي الْحَقِّ وَتَكْفُرُونَ
 وَكَيْفَ الْقِيَمَةِ يَرْضَوْنَ اِلَى اَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ
 ترجمہ کیا ایمان لاتے ہو تم تھوڑی آیتوں پر اور نہیں مانتے تھوڑی آیتیں
 پہر کچھ سزا نہیں ہے اوسکی جد کوئی تم میں یہ کام کرتا ہے مگر رسوائی دنیا کی زندگی
 میں اور قیامت کے دن پہونچائے جاؤین سخت سے سخت عذاب میں اور

اللہ تعالیٰ پیغمبر نہیں ہے تمہارے کام سے انتہی **الحاصل** اگر عام جن وانس آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کو نہ مانتے تو انہیں کا نقصان ہوگا اس سے عظمت
 میں حضرت کے کسی قسم کا وہمہ نہیں آسکتا۔ اب یہ دیکھنا چاہئے کہ باوجود اتنے
 معجزات اور کھلی کھلی دلیلوں کے کیا سبب تھا کہ کفار کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 عظمت میں کلام نہ کیا۔ بات یہ ہے کہ ہر نفس کی جبلت میں یہ بات رکھی ہوئی ہے
 کہ کسی نہ کسی طرح اپنے ہجنس پر اپنی تعلیٰ اور بڑائی ہو۔ پناچہ لڑکوں تک یہ بات
 دیکھی جاتی ہے کہ اگر ان کی ہم جنس کسی لڑکے سے انہیں اچھا کہے تو خوش
 اور برا کہے تو ناخوش ہوتے ہیں بلکہ رونے لگتے ہیں۔ چونکہ مرتبہ رسالت کا
 کفار کے ذہنوں میں نہایت جلیل القدر تھا اور تصدیق رسالت میں انبیا
 کی ہر طرح اور پر فضیلت ثابت ہوتی تھی جس سے وہ اپنی کسر شان سمجھتے تھے
 اسلئے نفوس پر ان کے یہ امر نہایت شاق ہوا اور کہنے لگے **إِنَّا لَنُكْفِرُكَ**
مِنْكُمْ یعنی تم تو ہم جیسے بشر ہی ہو کچھ فرشتہ نہیں جو فضیلت تمہاری مانی جا
 حالانکہ ابتداً دعوت انبیا کی صرف توحید کی طرف تھی جس کے کفار بھی مقرر تھے
 پناچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے **وَلَقَدْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ**
لَقِيُوا اللَّهَ ترجمہ اگر پوچھیں آپ کہ کون پیدا کیا آسمانوں اور زمین کو تو
 البتہ کہیں گے اللہ۔ وقال اللہ تعالیٰ **وَلَقَدْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَقِيُوا اللَّهَ**
 ترجمہ اگر پوچھیں آپ اسے کہ کون پیدا کیا انکو البتہ کہیں گے اللہ۔ وقال اللہ
قُلْ تَعَالَوْا إِلَى اللَّهِ يَحْكُمَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُعْتَبِرِينَ الا اللہ
 ترجمہ کہئے کہ آؤ طرف ایک بات کے جو برابر ہے تم میں اور ہم میں کہ نہ عبادت

کرین ہم سوائے اللہ تعالیٰ کے انتہی۔ خلاصہ یہ کہ جرات اور ان کے سلامات تھی
 اور سکوماننا بھی اور ان کے نفوس پر شاق تھا کیونکہ اس سے رسالت کی تصدیق
 سمجھی جاتی تھی۔ پہر اگر کوئی طالب حق عاقبت اندیش انبیا کی طرف مائل ہوتا تو
 اسکو بھی عار دلاتے کہ یہ تو مثل تمہارے کہا نا کہاتے ہیں پانی پیتے ہیں بازاروں
 میں چلتے پہرتے ہیں کچھ فرشتے نہیں جو انکی تمہر فضیلت ہوا ہے ہم جنس کی اطاعت
 کرنا بڑی ذلت کی بات ہے کہا قال تعالیٰ حکایۃ قالوا امال هذا لقسول
 یا کُل الطعام وَبِشْئِی فِی السَّعَادِی ترجمہ اور کہنے لگے یہ کیا رسول ہو
 کہ کہا نا کہاتا ہے اور بہرتا ہے بازاروں میں انتہی ایضا فقال الملاء الذین
 کفروا من قومہ ما ہذا الا بشئ مثلکم یُرید ان یتفضل علیکم
 و لو شاء اللہ لانزل ملککۃ ترجمہ تب بولے سردار جو منکر تھے اس قوم
 کے یہ کیا ہے ایک آدمی ہے جیسے تم۔ چاہتا ہے کہ بڑائی کرے تم برابر اگر اللہ تعالیٰ
 چاہتا تو اتارنا فرشتے انتہی ایضا و قال الملاء من قومہ الذین کفروا
 و کذبوا بلیقاء الاحیاء و اتر فہاھم فی الجحیم الذین ما ہذا الا بشئ
 مثلکم یا کُل مما تاكلون منہ ویشرب ہا تشربون و لکن
 اطعمتم بشئ مثلکم انکم اذ الخاسرون ترجمہ اور بولے سردار انکی
 قوم کے جو منکر تھے اور جھٹلاتے تھے آخرت کی ملاقات کو جبکو آرام دیا تھا ہم
 دنیا کی زندگانی میں اور کچھ نہیں یہ ایک آدمی ہے جیسے تم۔ کہا نا کہاتا ہے
 جن قسم سے تم کہاتے ہو اور پیتا ہے جس قسم سے تم پیتے ہو۔ اور اگر اطاعت کی
 تم نے اپنے برابر کے آدمی کی تو تم بیشک خراب ہوئے انتہی حاصل

خود بینی اور خود سری نے انہیں اندھا بنا دیا تھا۔ کسی نے یہ نہ سمجھا کہ اگر خدا تعالیٰ کسی خاص شہر کو اپنے فضل سے سب پر فضیلت دیدے تو کونسا نقصان لازم آجائے گا چنانچہ خود انبیاء نے اس قسم کا جواب بھی دیا کہ قال تعالیٰ قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ اِنْ خِفْتُمْ اَنْ لَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنِ اسْتِثْنٰهُ مِنْ جَبَلٍ رَّجْمَہٗ کہ اذکو اذن کے پیغمبروں نے کہ ہم ہی بشر ہیں جیسے تم لیکن اللہ تعالیٰ فضل کرتا ہے جس پر چاہتا ہے مگر یہ جواب کب مفید ہو سکتا تھا وہاں تو ہمارا اختیار کی نفس امارہ کے ہاتھ تھے۔ پہراؤ کو کون ضرورت تھی جو خواہ مخواہ اپنی خاص صفت تعالیٰ کو چھوڑ کر ذلت اختیار کرے۔ یہ تو انہیں کا کام تھا جنہوں نے پہلے پہل نفس پر ایک ایسا حملہ کیا کہ زمام اختیار کو اس کے ہاتھ سے چھین لیا۔ پہراؤ کی اصلاح کے درپے ہوئے۔ اور اشار اللہ خیرہ اصلاح کی۔ یا تو وہ تھا کہ نبی کے مقابلہ میں او کو ذلت ناگوار ہوتی تھی یا یہ حالت ہوتی کہ اپنے جنس والے ہر ادنیٰ و اعلیٰ کے مقابلہ میں ہم سر کیا دعویٰ نہیں چنانچہ حق تعالیٰ ان کی صفت میں فرماتا ہے اِذْ لَوْ عَلِمَ الْمُفْرِحِينَ جب عموماً مومنین کے ساتھ یہ حالت ہو تو خیال کرنا چاہئے کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ادنیٰ کس قسم کا معاملہ ہوگا۔ ایک بات تو ابھی معلوم ہوئی کہ سب صحابہ حضرت کو سجدہ کرنے پر آمادہ ہو گئے تھے۔ اگر کسی کو عقل سلیم اور فہم مستقیم مال ہو تو سمجھ سکتا ہے کہ کس قدر عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابہ کے پیش نظر ہوگی جس نے اس کمال تذل کو جو سجدہ کرنے میں ہوا سامان کر دیا تھا اب سمجھنا چاہئے کہ اس قدر عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابہ

دلون میں کیونکر ممکن ہوئی حالانکہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بموجبِ شاد حق تعالیٰ فرمادیا **قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ** وجہ اسکی یہی معلوم ہوتی ہے کہ ان حضرات نے جب دیکھا کہ کفار کو آیہ شریفیہ **وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا اِنَّهُمْ عَلٰی مِثْلِكَ مَرْعَبَةٌ** کے مضمون کی طرف بالکل توجہ نہیں اور صرف دعویٰ ہمہری میں خراب ہوئے جاتے ہیں اسلئے برخلاف انکے اس آیت کے مضمون کو اپنا پیش رو بنایا اور اس میں استغراقِ حال کیا کہ گویا **اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ** کو سنا ہی نہیں یہی وجہ تھی کہ انھوں نے سجدہ پر آمادگی ظاہر کی اور حضرت کو پہرِ بشریت کا مضمون یاد دلانے کی گویا ضرورت ہوئی۔ چنانچہ فرمایا کہ بشر کو بشر کا سجدہ کرنا مناسب نہیں جیسا کہ ابھی معلوم ہوا۔ مولانا روم فرماتے ہیں **س**

شاہِ دین رانگر اسے نادانِ بطین	کیمن نظر کردہ است ابلیسِ لعین
نیست ترکیبِ محمدِ محکمِ دوست	گرچہ در ترکیبِ ہر تن جنسِ دست
گوشتِ دار و دیوتِ ارد و استخوان	ہیچ این ترکیبِ را باشد ہمان
کا نذرانِ ترکیبِ باشد معجزات	کہ ہمہ ترکیبِ پاکست تہذبات

اس قسم کی غفلت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جیسی صحابہ کے دلون میں تھی ایک مدت تک مسلمانوں کے دل میں رہی جس کا حال انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ لکھا جائے گا۔ مگر افسوس ہے کہ چند روز سے پہر وہی مساوات کا خیال آخری زمانہ کے بعض مسلمانوں کے سروں میں سما۔ اور گویا یہ فکر شروع ہوئی کہ وہ سب باتیں تازہ ہو جائیں کبھی **اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ** میں عرض ہوتا ہے کبھی کہا جاتا ہے کہ ہم لوگوں کو حضرت نے بھائی کہا ہے

اسلئے حضرت بڑے بھائی ہیں۔ اب اس خیال نے یہاں تک پہنچا دیا کہ وہ آیات و احادیث منتخب کیجاتی ہیں جس سے اون کے زعم میں نقصت شان ہو۔ اور وہ احادیث کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے براہ تواضع کچھ فرمایا ہے اپنی دست مین اونکو کسر شان کے باب میں قرار دیکر شائع کیجاتی ہیں۔ سمجھنا مانا کہ نقلاً اور ہر طرح سے اس مسئلہ میں زور لگایا جائیگا لیکن یہ دیکھنا چاہئے کہ انتہا اسکی کہاں ہوگی ہم یقین سمجھتے ہیں کہ آخر یہ حضرات بھی مسلمان ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتبہ کو اس سے تو ہرگز کم نہ بیان کرینگے کہ جب قدر کفار سمجھے تھے یغیرتہ مثلنا مگر معلوم نہیں اس سعی کا کیا نتیجہ ہوگا اتنی بات تو کافروں سے پوچھنے میں حاصل ہو جاتی ہے ایمن نہ قرآن کی ضرورت ہے نہ حدیث کی۔ اب اس کے ساتھ یہ بھی دیکھ لیا جائے کہ ہم لوگ جو آیات و احادیث سے استدلال کر کے بیان غلط میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مبالغہ کرتے ہیں انتہا اسکی کہاں ہوگی۔ یہ بات ہر جاہل سے جاہل جانتا ہے کہ حضرت مخلوق اور بشر ہیں اور حق تعالیٰ خالق ہے۔ اب انتہا اس مبالغہ کی یہی ہوگی کہ حضرت کا مرتبہ قریب مرتبہ سجود کے سمجھا جائیگا وہ بھی اسوجہ سے کہ ایک عالم آپ کو سجدہ کیا کرتا تھا۔ اور صحابہ بھی سجدہ کرنے کے لئے مستعد ہو گئے تھے۔ غرض اس مبالغہ کی حد وہ ہوگی جو صحابہ کی حق بھیدت تھی۔ اب ہم سے یہ نہیں ہو سکتا کہ جس راہ کو صحابہ مدت العمر طے کیا کئے۔ اور جس مقام پر عمر بہر سر لگائے رہے جہاں سے انہیں فتح باب ہوا اوس مقام کو چھوڑ دیں اور اس راہ میں رجعت القہری کر کے وہ راستہ چلیں جو کفار کی حد اعتقاد کو بیسے اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا کو پہنچا دے جہاں سے

کفار بڑے نہیں سکتی شہر ترسم زسی کچھ اسے اعرابی نہیں رہ کہ تو میری بزرگستان آ
کسی بزرگ نے ہم لوگوں کے اعتقاد کی شرح ایک چھوٹے سے جملہ میں نہایت ہی
مبسوط کی ہے کہ بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر۔ یقین ہے کہ اس تقریر سے
اہل انصاف پر دونوں راستے اور انکی انتہا اور حق و قبح ہر ایک کی منکشف
ہو گئی ہوگی۔ طالب راہ حق کو چاہئے کہ جب کسی کو اپنا راہبر بنائے تو پہلے
اس امر کی بخوبی تحقیق کر لے کہ کونسی راہ لیجائیگا۔ اگر بیچارے جاہل کو تاہی نظر سے
دریافت نہ کر سکیں تو معذور رہیں مگر اہل امتیاز انداز کلام اور طرز بیان سے
معلوم کر سکتے ہیں کہ وہ شخص کس راہ کی آمادگی کر رہا ہے۔ مثلاً کسی نے وہ حدیث
پڑھی جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے متاخرین کو اپنا بھائی فرمایا ہے
یہاں ایک تو وہ شخص ہوگا کہ مارے شرم کے سر نہ اٹھاسکے گا کیونکہ اگر کوئی
اچھی طرح آنکھیں ملکے اپنی حالت کو دیکھے تو معلوم ہو کہ کس قدر آلودہ عصیان
اسی کتاب میں بخاری شریف کی روایت سے ثابت ہو چکا ہے کہ صحابہ حب کہیں آئے
احوال پر نظر ڈالتے نفاق کا خوف آجاتا معلوم نہیں کہ باوجود ان سچی بشارتوں کے
کس چیز نے انہیں اس خوف میں ڈال رکھا تھا جب ان حضرات کا یہ حال ہوتا
پھر کس کا منہ ہے جو کچھ دعویٰ کر سکے غرض کہ بھائی سمجھنا تو کہاں ایسے خیالات
کبھی تو نسبت غلامی سے بھی خجالت پیدا کئے دیتے ہیں چنانچہ کسی بزرگ نے کہا ہے
ع نسبت خود بیگت کردم و بن منفعل۔ نشا و سکا اگر دیکھئے تو صرف یہی ہے کہ
نقشہ اپنے سارے اعمال کا آنکھوں کے سامنے کہینے لگیا ہے جس سے مذمت کے
پورے پورے آثار دل میں نمایاں ہیں اور قریب ہے کہ دروازہ توبہ کا کھل جا

اور کبھی اشتقاق و مراحم شفع المذنبین کا تصور ادائی شکر یہ میں مصروف کر دیتا ہے کہ ہر خدیہ ہم میں قابلیت نہیں۔ مگر شان رحمۃ للعالمین ہے کہ اس درجہ قدر افزائی کی۔ ایسے آقا کے مہربان پر قربان ہونا چاہئے کہ ہم جیسے غلاموں کو بھی یاد کیا اور اس سرفرازی کے ساتھ جو دوسروں کو نصیب نہیں۔ **الحاصل** اس حدیث شریف کے ذکر کے وقت اس شخص کی کچھ کیفیت ہی اور ہے اور وہ نورانیت کے آثار مرتب ہیں جو عموماً اعمال پر غالباً مرتب ہو سکیں۔ اس قسم کے قدر افزائیوں کا لطف وہی لوگ جانتے ہیں جنکو بارگاہ نبوی کے ساتھ خاص قسم کی نسبت ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے ایک با آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عمرہ ادا کر نیکی لئے اجازت چاہی حضرت نے اجازت دیکر فرمایا اے بھائی اپنی دعائیں ہمیں نہ بھولیو وہ کہتے ہیں کہ یہ ارشاد مجھیں اس قدر اثر کیا کہ اگر تمام روئے زمین میری ملک ہو جائے تو ان الفاظ کے مقابلہ میں میرے پاس وہ کچھ چیز نہیں کہانی کنز العمال عن عمر رضی اللہ عنہ

قال استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم في العمرة فاذن لي قال لا تنسنا اخي من دعاك او قال اشركنا يا اخي في دعاك كلمة احب ان لي بها اطلعت عليه الشمس ط و ابن سعد حم دت حسن صبح وع والناشئ ص ق بظا هريه ارشاد حضرت کا کوئی ایسی بڑی بات نہیں صرف دعا کرنے کو فرمایا تھا مگر اس کی وقعت کا اندازہ عمر رضی اللہ عنہ کا ہی دل کر سکتا تھا کہ تمام روئے زمین کی سلطنت ایک طرف تھی اور اس مختصر سی کلمہ کی شان دلربائی ایک طرف غرض کہ اس حدیث مذکور بالا کو سنکر ایک شخص کے دل کی وہ حالت ہوگی جو

خارج از بیان ہے اور ایک شخص وہ ہوگا کہ اسی حدیث شریف سے یہ بات
 نکالے گا کہ اخوة امراضانی ہے تقدم و تاخر زمانہ کے اعتبار سے اگر فرق ہے تو بڑے
 چھوٹے کا ہے یعنی حضرت بڑے بھائی ہوئے اور ہم چھوٹے بھائی نعوذ باللہ
 من ذلک ایسے شخص کو اس حدیث شریف سے اسی قدر حصہ ملا کہ سر میں ہمسری
 سمائی اور یہ خیال بڑھتا چلا یہاں تک کہ رفتہ رفتہ ان اَنْتُمْ الْاَبْنَاءُ تَمک
 پہنچا دیا۔ اب یہ شخص اس دہن میں ہوگا کہ جہان خود پہنچا ہوا اور کو بھی وہیں
 پہنچا دے۔ شاید اسکے خیال میں یہ کبھی نہ آیا ہوگا کہ ہم کہاں اور شانِ حمہ للعین
 وسید المرسلین کہاں۔ چہ نسبت خاک را با عالم پاک۔ اکثر اکابر و سلاطین و بزرگان
 اور غلاموں کو بھائی کہہ دیا کرتے ہیں بلکہ خود احادیث میں وارد ہے کہ تمہارا
 غلام تمہارے بھائی ہیں۔

لکھیں
 اگر پادشاہ کے کہنے سے یا اس حدیث سے خدام اور غلام اپنے آقا کو بھائی کہیں
 تو ظاہر ہے کہ نہایت بے ادب اور احمق سمجھے جائیں گے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 نے باوجود اس قرابت کے جو انہوں میں الشمس ہے اپنے کو حضرت کی غلامی کے
 ساتھ منسوب کیا ہے چنانچہ مستدرک میں حاکم نے روایت کیا ہے عن سعید بن السیب

قال لما ولي عمر بن الخطاب خطب الناس على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله
 واثني عليه ثم قال ايها الناس اني قد علمت انكم تولسون مني شدة وعاطفة وذلک
 اني كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكننت عبده وخدامه کان قال الله تعالى
 بالمومنين رجيا فكننت بين يديه كالسيف المسلول الا ان يغمدني او ينهاني عن امر فاكف
 والا اقدمت على الناس لكان لينة هذا حديث صحيح الاسناد و ترجمہ روایت ہے

سید بن مسیب سے کہ جب عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ مسند نشین خلافت ہوئے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر خطبہ پڑھا کہ آپ لوگ جو مجھ میں شدت اور
 سختی دیکھتے ہو اور اسکا سبب یہ ہے کہ میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
 غلام اور خادم تھا چونکہ حضرت رحیم تھے جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے وَكَانَ
 بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا اور لوگ حضرت کی نرمی کی وجہ سے حیرت کرتے تھے اس سبب میں حضرت کے
 روبرو مثل شیر برہنہ کے رہتا اگر بیان کرتے اور منع فرمادیتے تو باز رہتا تھا
 ورنہ پیش قدمی کرتا کہ اس حاکم نے کہ یہ حدیث صحیح ہے انتہی۔ اگر کسی قرابت کا
 اطلاق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درست ہوتا تو البتہ والد اور پیر و بزرگوار
 کہنے کے لئے ایک وجہ تھی کیونکہ ازواج مطہرات کو حق تعالیٰ نے امہات المؤمنین
 فرمایا ہے کما قال اللہ تعالیٰ وَآزْوَاجُهُنَّ أَهْطَاھُنَّ اس صورت میں حضرت
 سب کے والد ٹھہرے جسکی وجہ سے یہ شرافت ازواج مطہرات کو حاصل ہوئی۔
 باوجود اسکے حق تعالیٰ نے اس قرابت کی بھی نفی فرمادی کما قال اللہ تعالیٰ
 مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِكُمْ وَلَٰكِنَّ رُّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِیِّیْنَ
 وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ترجمہ نہیں ہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم باپ
 کسی کے تمہارے مردوں میں لیکن رسول ہیں اللہ تعالیٰ کے اور ختم کر نیوالے ہیں
 تمام نبیوں کے انتہی۔ دیکھیے باوجود قرینہ قطعہ کے حضرت کا والد ہونا ناگوار ہے
 تو آخر حق کی بتا دی کیونکہ گوارا ہوگی۔ ارباب بصیرت سمجھتے ہونگے کہ وَكَانَ اللَّهُ
 بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا میں حضرت کے علو شان کی طرف کیسا لطیف اشارہ ہے
 اسوجہ سے کہ لیکن جو استدراک کے لئے آتا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ لاف

نفی میں کسی قسم کا توہم پیدا ہوتا تھا جو اس سے دور کیا گیا اور یہ تو ظاہر ہے کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کسی مرد کے باپ بنتھے یہاں توہم کا کوئی محل نہیں۔ رہا کسی
متبنی کے باب ہونا تو اس میں بھی کوئی توہم نہیں ہو سکتا کیونکہ متبنی لینے والیکو
بھی عرف میں باپ کہا کرتے تھے پہر جب صراحتہ اسکی نفی ہو گئی تو معلوم ہو گیا
کہ یہ اطلاق شریعت میں درست نہیں اس میں توہم کو کیا دخل جو وَلَکِنْ سَوَّلَ اللّٰہُ
سے دفع کیا جا رہا ہے اور ان صفات کی تصریح سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ
توہم حضرت کے منصب رسالت سے متعلق ہے تا ابوہ و رسالت میں مناسبت
ہو ورنہ اسکی یہ مثال ہوگی مَا کَانَ زَیْدًا اَبَا عَمْرٍ وَّ لَکِنَّ کَا تَبَّ بَاتِ عَلَیْم
ہوتی ہے کہ ہر شخص کے نزدیک اپنے باپ کی وہ وقعت ہو ا کرتی ہے جو عالی سے
عالی ادسی کا مرتبہ سمجھا کرتا ہے اس سبب سے یَا لَازَ وَ اَجَلُهُ اَمَّہَا حُمٌ وغیرہ
اسباب سے صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بجائے والد سمجھتے ہوں گے
جب عن تقالی نے فرمایا کہ حضرت کسی کے باپ نہیں تو اب ایک قسم کا توہم
پیدا ہوا کہ پہر کیا سمجھنا چاہئے ارشاد ہوا لکن اللہ کے رسول اور خاتم انبیاء
پہر بیان پر مشبہ پیدا ہوا کہ مخلوقات میں باپ سے زیادہ اور کیا رتبہ ہوگا۔
تو گویا اسکے جواب میں ارشاد ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کو جانتا ہے کہ باپ کا
کس قدر رتبہ ہے اور رسول اللہ کا کس قدر مطلب یہ ہوا کہ ان دونوں مرتبوں
میں کوئی نسبت نہیں۔ پہلے خیال کو چھوڑ دو اور حضرت کو انہیں مراتب کے
ساتھ مقصفت سمجھو اور فرق مراتب کو اللہ تعالیٰ پر سوچ دو۔ وہی ہر چیز کو
جانتا ہے تمہاری عقلیں ان امور میں نہیں پہنچ سکتیں۔ ہذا ما ظہری واللہ اعلم

ہمارے۔ ابن قیم رحمہ اللہ نے مسئلہ مساوات میں جو تقریر لکھی ہے وہ قابل دید ہے
 انھوں نے زائد العادین لکھا ہے ہندہ خلقہ و ہذا اختیارہ و ربک یخلق ما یشاء
 و یختار و مالین بطلان راسی یقتضی بان مکان البیت المحرم مساوی لساائر الامکنۃ
 و ذات الحجج الاسود مساویۃ لساائر حجارۃ الارض و ذات رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم مساویۃ لذات غیرہ و انما التفضیل فی ذلک بامور خارجۃ عن الذات
 و الصفات القائمة بہا و نہ الاقادیل و امثالہا من انجایات التی جنابا
 المتکلمون علی الشریعۃ و فسبوہا الیہا وہی بریۃ و لیس معہم اکثر من اشتراک
 الذوات فی امر عام و ذلک لایوجب تساویہا فی الحقیقۃ لان المختلفات قد نشتر
 فی امر عام مع اختلافہا فی صفاتہا النفسیۃ و ماسوی الشہین ذات المسک
 و ذات البول ابد و لا بین ذات المار و ذات النار ابد و التفاوت البین
 الذی بین الامکنۃ الشرفیۃ و احدا و ہا و الذوات الفاضلۃ و احدا و ہا اعظم
 من ہذا التفاوت بکثیر قبین ذات موسی و فرعون اعظم ما بین المسک و المرجع
 و ذلک بین نفس الکعبۃ و بین بیت الشیطان اعظم من ہذا التفاوت ایضا
 بکثیر تکلیف یجعل البقعتان سوا فی الحقیقۃ و التفضیل باعتبار ما یقع ہناک من
 العبادات و الاذکار و الدعوات انتہی ترجمہ بعضوں کی رائے ہے کہ مکان
 بیت المحرم مساوی تمام مکانات کے ہے اور حجر اسود تمام پتھروں کے
 مساوی ہے اور ذات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور وہی کے مساوی ہے
 اور تفضیل باعتبار ان امور کے جو ذات سے خارج ہیں اگرچہ تکلیفوں نے
 اسکو شریعت کی طرف منسوب کر دیا ہے لیکن شریعت اس سے بالکل بری ہے

اولن کے نزدیک کوئی دلیل نہیں سوائے اسکے کہ ایک امر عام میں سب ثابتین
 شریک ہیں۔ مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حقیقتیں سب کی مساوی ہو جائیں
 کیونکہ بہت سی مختلف چیزیں ایک امر عام میں شریک ہیں۔ باد جو اس کے
 خاص خاص عفتیں ہر ایک کی مختلف اور باہم ممتاز ہیں جس سے انہیں پورا
 امتیاز ہو گیا ہے۔ حق تعالیٰ نے ذات مشک اور ذات بول کو کبھی برابر
 نہیں کیا۔ اور نہ پانی کی ذات اور آگ کی ذات کو۔ اور جو تفاوت شریف
 اور شبرک مقامات اور اون کے اضداد میں ہے۔ اور افضل ذالون اور
 اون کے اضداد میں ہے اس سے بھی بدرجہا زیادہ ہے۔ کیونکہ موسیٰ علیہ السلام
 اور فرعون میں یا نفس کعبہ اور شیطان کے گہرین جو تفاوت ہے بدرجہا
 اس سے زیادہ جو مشک اور سبب است میں ہے۔ پھر جو کہا جاتا ہے کہ نفس کعبہ
 اور دوسری جگہ حقیقت میں برابر ہیں اور بزرگی کعبہ کی صرف اسی وجہ سے ہو
 کہ وہ ان عبادات اور اذکار اور دعائیں ہوتی ہیں سو یہ کیونکر ہو سکے جن تعالیٰ
 فرماتا ہے **وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ** یعنی پیدا کرتا ہے رب آپ کا جو
 چاہتا ہے اور پسند کرتا ہے انتہی خلاصہ اسکا یہ ہوا کہ ہر حنیہ بعض صفات
 دو چیزوں میں برابر پائی جاوے اور محسوس ہوں اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ دونوں
 ایکساں ہو جائیں بلکہ جس ذات کو کسی قسم کی خصوصیات عطا ہوئیں اور حق تعالیٰ
 اسکو برگزیدہ کر چکا ہے وہ دوسرے کے برابر کبھی نہ ہو سکے گی بلکہ دونوں کی حقیقتوں
 میں کچھ ایسا فرق ہو گا کہ گویا انہیں کچھ مناسبت ہی نہیں۔ ابان جو تو فرشتوں
 جنہوں نے **اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا** کہہ کر انبیا علیہم السلام کے ساتھ ہماری کا

خیال چایا تھا اگر اندب نہ کہیں تو کیا کہیں۔ کیونکہ انہوں نے نہ اپنے آپ کو دیکھا
نہ انبیاء علیہم السلام کو۔ مولانا سے روم فرماتے ہیں۔

یا تو چنداری کہ روئے انبیا	آپنجان کہ ہست می بسیم ما
گفت یزدان کہ تر کھوینظر وں	نقش حامدہم لایبصر وں

مولانا ج نے مضمون اس آیت شریفہ کا لکھا ہے وَتَرٰهُمْ یَنْظُرُوْنَ اِلَیْكَ وَهُمْ لَا یُبْصِرُوْنَ ترجمہ تفسیر روح البیان میں لکھا ہے کہ سلطان محمود غانی
شیخ ابوالحسن خرقانی رح کی خدمت میں حاضر ہوا اور پوچھا کہ بایزید بسطامی کے
حق میں آپ کیا کہتے ہیں کہا شیخ نے وہ وہ شخص ہیں کہ جس نے انہیں دیکھا
ہدایت پائی اور سعادت کو پہنچا۔ سلطان نے کہا یہ کیا بات ہے ابو جہل
نے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تھا۔ شیخ نے کہا کہ اوسے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں دیکھا بلکہ محمد بن عبد اللہ یتیم ابی طالب کو دیکھا تھا
اگر حضرت کو دیکھتا بیشک شقاوت سے نکل جاتا دلیل اسکی قرآن شریف میں
موجود ہے وَتَرٰهُمْ یَنْظُرُوْنَ اِلَیْكَ وَهُمْ لَا یُبْصِرُوْنَ پس معلوم ہوا
کہ یوں دیکھ لینا مفید نہیں۔ جس پر آثار مرتب ہوئے ہیں وہ دیکھتا ہی کچھ اور ہے
شعر برائے دیدن روئے تو چشم دیگرم باشد کہ این چشم کہ من دارم جا
نمی شاید بغیر من کہ جنوں نے حضرت کو دیکھا ہے اور خیال مہسری جمایا
و یسوں کے حسب حال یہ شعر ہے۔ در خلاستے چمن الودہ پیش حاجے
گفت دانی کیستم ہنسنگ کعبہ بودہ ام۔ ابن قیمرح نے جو اعتبار حقایق کا کیا ہے
یہی مذہب اہل تحقیق کا ہی ہے چنانچہ مولانا سے جامی رح فرماتے ہیں شعر

ہر مرتبہ از وجودِ حکمے وارد

گر حفظ مراتب نہ کنی ز ندلیقی

تقریر در جا پڑی۔ کلام اسمین تھا کہ عام جن و انس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کو نہیں مانتے اور فی تامل سے ظاہر ہو سکتا ہے کہ اس سے نفسِ عظمت میں کوئی نقصان نہیں آتا۔ کیونکہ جملہ عالم میں یہ عظمت جب مسلم ہو چکی تو چند عوام کا لالعام کس شمار میں۔ البتہ اس موقع میں صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا حال معلوم کرنا ضرور ہے کیونکہ افضل ترین امت ہونے پر انکے غرور حضرت نے گواہی دی ہے اگرچہ اس باب میں احادیث بہت وارد ہیں مگر یہاں ایک حدیث ذکر کی جاتی ہے جسکو دیلمی رح نے فردوس میں ذکر کیا ہے عن انس قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ عز وجل نظری قلوب العباد فلم یجد قلبا انقی من قلوب

اصحابی ولذلک اختار ہم مجلہم صحابا فاستحسنوا فہو عند اللہ حسن وما استبقحوا

فہو عند اللہ مبیح ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ نے کوئی

قلب میرے صحابہ کے قلوب سے پاکیزہ تر نہیں دیکھا اس لئے انکو میری صفات

کے لئے پسند فرمایا جو کچھ وہ اچھا سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اچھا ہے

برا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک برا ہے۔ انکا حال کسی قدر ابھی معلوم ہوا اور

آئندہ بھی انشاء اللہ معلوم ہو گا کہ کیسی عظمت حضرت کی انکے دلوں میں تھی۔

اور کس درجہ آداب کی رعایت رکھتے تھے۔ باوجود اسکے اگر کسی سے مقتضا

و بشریت یا سادگی سے کوئی ایسی حرکت ہو جاتی جس میں شائبہ بے ادبی کا ہوتا

ساتھ ہی کلام الہی میں تنبیہ اور زجر و توبیخ نازل ہوتی جس سے سب متنبہ اور

ہوشیار ہو جاتے۔ چنانچہ کسی صحابہ نے بلند آواز سے حضرت کے روبرو کچھ

بات کہی۔ غیت الہی نے جوش کیا اور یہ عتاب نازل ہوا یا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا
 لَا تَرْفَعُوْا اَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِیِّ وَلَا تَجْهَرُوْا لَهُ بِالْقَوْلِ کَیْفَ
 یُبْضِعُوْا لَیْضًا اَنْ یَّجْطَکَ اَعْمَالُکُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَشْعُرُوْنَ ترجمہ وایمان والو
 اونچی نہ کرو اپنی آوازیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز پر اور مت آواز بلند کرو
 اونٹن بات کرنے میں جیسی بلند آواز کرتے ہو ایک دوسرے پر کہیں اکا رتھ
 نہ ہو جائیں عمل تمہارے اور تمکو خبر نہوا نہتی۔ جب یہ آیہ شریفہ نازل ہوئی حضرت
 صدیق اکبرؓ نے قسم کھائی کہ اب حضرت سے ایسی آہستہ بات کرو نکا جیسے کوئی
 راز کی بات کہتا ہے۔ اور حضرت عمرؓ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بات اقلہ
 آہستہ کیا کرتے تھے کہ دوبارہ پوچھنے کی ضرورت ہوتی تھی جیسا کہ حدیث شریفین
 ورویٰ کما انخرجه من طریق طارق بن شہاب ان ابابکر رضی اللہ عنہ لما نزلت
 ہذہ الایۃ قال لا اکلمک بعد ما الا کاخی السرار وان عمر کان اذا حدتہ حدتہ کاخی السرار
 ما کان یسمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی یتفہمہ کذا فی الشفا و ترجمہ علی القاری
 اور تفسیر درمنثور میں ہے واخرج احمد وعبد بن حمید والبخاری ومسلم وابو یعلیٰ
 فی معجم الصحابۃ وابن المنذر والطبرانی وابن مردویہ والبیہقی فی الدلائل عن انس
 قال لما نزلت یا ایہا الذین آمنوا لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی الی قولہ
 و انتم لا تشعرون وكان ثابت بن قیس بن شماس رفع الصوت فقال انا الذی
 كنت ارفع صوتی علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حبط علی انا من اهل النار و بس
 فی مبیۃ حزینا فقصدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانطلق بعض القوم الیہ
 فقالوا افتدک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مالک قال انا الذی ارفع صوتی فوق

صوت البنی صلی اللہ علیہ وسلم واطهرہ بالقول حبط علی وانا من اهل النار قالوا البنی
صلی اللہ علیہ وسلم فاجبر وہ بذک قال بل هو من اهل الجنة فلما کان یوم یامہ
قتل ترجمہ روایت کی بخاری اور مسلم وغیرہ نے کہ جب نازل ہوئی یہ آیہ کریمہ
یا ایہا الذین امنوا لا تحلفوا بایمانکم انکم لا فاعلن انکم لا فاعلن انکم لا فاعلن
آواز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز پر بلند ہوتی تھی۔ کیونکہ وہ بلند آواز
تھی۔ اب میرے اعمال حبط ہو گئے۔ دشمن و دشمنی ہو گیا اس غم میں گہرے کمی رو
باہر نہیں نکلتے۔ یہاں تک کہ خود حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا
کہ وہ کہاں ہیں۔ تب چند صحابہ ان کے گہر گئے اور یاد فرمائی کا حال بیان
کر کے پوچھا کہ تم حاضر کیوں نہیں ہوتے کہا میری ہی آواز حضرت کی آواز سے
بلند ہو ا کرتی ہے جس سے میرے اعمال حبط ہیں اور یہ کہانا دہن ہے۔ صحابہ
نے یہ واقعہ حضرت سے کہا ارشاد ہوا یہ بات نہیں وہ جنتی ہیں چنانچہ جنگ جملہ
میں وہ شہید ہوئے انتہی۔ اور ایک روایت یہ ہے و اخراج ابن جریر الطبر
والحاکم وصحیحہ وابن مردودہ عن محمد بن ثابت بن قیس بن شماس قال لما نزلت ہذ
الایۃ یا ایہا الذین آمنوا لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت البنی ولا تجہروا بالاعوان
قد ثابت فی الطریق بکی فمر عاصم بن عدی بن عجلان فقال یا بیک یا ثابت
قال ہذہ الایۃ اتخوف ان تکون فی نزولت وانا صیت رفیع الصوت فمضی عام
بن عدی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاجبرہ خبرہ قال ازہب فادعہ لی
فجاءہ فقال یا بیک یا ثابت قال انا صیت اتخوف ان تکون ہذہ الایۃ نزولت
فی فقال لہ البنی صلی اللہ علیہ وسلم اما ترضی ان تعیش حمیداً وتمدخل الجنة قال شری

ولا ارفع صوتی ابداً علی صوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فانزل اللہ ان الذین
 یغضون اصواتہم عند رسول اللہ الآیہ ترجمہ روایت کی ابن جریر اور حاکم وغیرہ نے
 محمد بن قیس بن ثمالس سے کہ جب نازل ہوئی آیہ شریفہ یا ایہذا الذین امسکوا
 کلامکم فغوا اصواتکم تو ثابت بن قیس پر نہایت صدمہ ہوا یہاں تک کہ راستہ
 میں بیٹھ گئے اور زار زار رونے لگے کہ ہائے سب اعمال اکارتہہ گئے۔ اس
 حالت میں کہیں عاصم ابن عدی کا اوہرے گزر ہوا پوچھا کیوں روتے ہو
 اسے ثابت کہا کہ مجھے خوف ہے کہ یہ آیت میری ہی باب میں نازل ہوئی کیونکہ
 میری ہی آواز بلند ہو عاصم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر
 اونکا واقعہ بیان کیا حضرت نے فرمایا اذکو میرے پاس لے آؤ۔ جب وہ
 حاضر ہوئے حضرت نے براہ شفقت پوچھا کہ کس چیز نے تھکڑ لایا۔ کہا یا رسول اللہ
 میری آواز بہت بلند ہے ڈرتا ہوں میں کہ شاید یہ آیت میرے ہی باب میں
 نازل ہوئی ہے۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم راضی نہیں اس
 بات پر کہ عیش و زندگی تمہاری پسندیدہ ہو اور قتل کئے جاؤ تم اچھی حالت میں
 اور حجت میں داخل ہو جاؤ کہ راضی ہوں میں یا رسول اللہ اور پھر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز پر اپنی آواز بلند نہ کر دنگا انتہی۔ غور کر رہی جا رہی ہے
 کہ صرف اتنی بے ادبی کہ بات کہنے میں آواز بلند ہو جائے اسکی یہ سزا
 ٹھہرائی گئی کہ صحابہ کے تمام اعمال اور عمر بھر کی جان فشانیان جبط اور اکارتہہ
 ہو جائیں جن کے ایک عمل کے برابر ہماری شانسی عمر کے اعمال نہیں ہو سکتے
 چنانچہ صحیح حدیثوں میں وارد ہے کہ اگر کوئی شخص کوہ احد کے برابر سونا خیرات

تو صحابی کے ایک مدد بلکہ آدھی دیکے برابر نہیں ہو سکتا جس کا وزن پادوسیر سے
 کچھ زیادہ ہوتا ہے۔ پھر اس سزا کو دیکھتے تو یہ وہ سزا ہے جو کافروں کے واسطے
 مقرر ہے چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے اُولَٰئِكَ حَبِطَتْ اَعْمَالُهُمْ وَفِي النَّارِ
 هُمْ خَالِدُونَ۔ اب یہ معلوم کرنا چاہئے کہ نسا اسکا کیا تھا۔ یہ بات ظاہر ہے
 کہ حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کچھ استقدر بڑا ہوا تھا کہ بلند آواز سے بات
 کرنا تو کیا کافروں نے وندان مبارک کو شہید کر دیا اور اقسام کے اوستین
 پہونچائیں مگر کچھ نہ کہا بلکہ اور دعائیں دین کما فی الشفا وروی ان انسبی
 صلی اللہ علیہ وسلم لما کسرت رباعیہ وشیخ وجہہ یوم احد شق ذلک علی اصحابہ
 شدیداً و قال لوالد عورت علیہم فقال انی لم البعث لعائنا و لکن بعثت داعیاً و رحمة
 اللہم ہر قومی فانہم لا یعلمون انتہی قال القاری رح فی شرحہ رواہ البیہقی
 فی شعب الایمان مرسلأ و آخر دن موصولاً۔ اور تواضع کی یہ کیفیت تھی کہ باؤ
 دست بوسی سے منع فرمادیا اس ارشاد کے ساتھ کہ یہ طریقہ عجیبوں کا ہے کہ
 اپنے سلاطین کی دست بوسی کیا کرتے ہیں اور میں ایک شخص تہین میں کاہنوں
 کما فی الشفا عن ابی ہریرۃ دخلت السوق مع البنی صلی اللہ علیہ وسلم فانتہی
 سر اویل وقال للوزان دن و ارج و ذکر القضہ قال فوثب الی ید النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم یقبلہا فمذب یدہ وقال ہذا تفعلہ الا عاجم بلو کہا دست
 ہلک انما ناول منکم۔ اور اگر کوئی تعظیم کے لئے اٹھنا چاہتا تو منع فرمادیتے
 کما فی الشفا عن ابی امامۃ قال خرج علینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متوکیا
 علی عصا فقمنا لہ فقال لا تقوموا کما یقوم الاعاجم یعظم بعضہم بعضاً حالانکہ خواہاؤ

سے عموماً اجازت اس قیام کی ابھی ثابت ہوئی اور احادیث سے دست بوسی
 بلکہ باپوسی بھی ثابت ہے انشاء اللہ تعالیٰ کسی موقع میں اوسکا بھی ذکر آجائیکا
 الحاصل اس قسم کی صدا حد تین بن جن سے ظاہر ہے کہ حضرت کی سی تواضع
 اور اخلاق دوسرے سے ممکن نہیں۔ اور کیونکر ہو سیکے حضرت کے وہ اخلاق
 تھے جنکی تعریف حق تعالیٰ فرماتا ہے إِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ یعنی یقیناً
 آپ بہت بڑے خلق پر ہو۔ اور خوش خلقی کا جزو اعظم یہی صفت ہے کیونکہ
 یہ بات تو تجربہ سے بھی ظاہر ہے کہ جسمیں تواضع نہیں ہوتی وہ شخص خوش خلق
 نہیں ہوتا اور جس شخص کے اخلاق درست ہوتے ہیں اوسمیں تواضع ضرور
 ہوتی ہے غرض حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تواضع اور خوش خلقی کی وجہ
 سے وہ آداب جو حضرت کے ساتھ متعلق ہیں مسلمانوں کو شرعاً معلوم ہونکی
 کوئی صورت نفعی سوائے اسکے کہ خود حق تعالیٰ اپنے کلام پاک میں بیان فرماد
 چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ اس آیت شریفہ میں ایک ادنیٰ سی بات کو ذکر فرمایا کہ اگر
 کوئی شخص حضرت کے روبرو بچار کے بات کرے اوسکی تمام کی کرائی محنتیں
 اور سارے اعمال اکارتہ اور برباد ہو جائیں گے۔ اب عاقل کو چاہئے
 کہ اس پر قیاس کر لے کہ جب ادنیٰ سی بے ادبی اور گستاخی کا انجام یہ ہو تو اور
 گستاخوں کا کیا حال ہوگا۔ یہاں اور ایک بات سمجھ رکھنا چاہئے کہ اتنی سی
 گستاخی کی جو اس قدر سخت سزا ٹھہرائی گئی اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 کوئی درخواست تھی بلکہ منشا اوسکا صرف غیرت الہی تھا کہ اپنے حبیب کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم کی کسر شان کسی قسم سے نہونے پائے اسی وجہ سے صحابہ ہمیشہ

خائف و ترسان رہتے تھے کہ کہیں ایسی حرکت کوئی صادر نہ ہو جس سے غیرت الہی
جوش میں آجائے۔ پہر جب حضرت اس عالم سے تشریف لینگے تو کیا ہو سکتا
کہ حضرت کی محبوبیت یا غیرت کبریائی میں کوئی فرق آگیا ہو غور باللہ من ذلک
کوئی مسلمان اسکا قائل نہ ہو گا کیونکہ صفات الہیہ میں کسی قسم کا تغیر ممکن نہیں۔
پس ہر مسلمان کو چاہئے کہ آیہ موصوفہ اَنْ تَقْبِضَ اَعْمَالُکُمْ وَ اَنْتُمْ لَا تَشْعُرُوْنَ
کو ہمیشہ پیش نظر رکھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ظاہر اور باطن
میں ایسا مودب رہے جیسے صحابہ کرام۔ اور یہ نہ سمجھے کہ صرف حضرت کے روبرو
ادب کی ضرورت تھی اب نہیں اسلئے کہ حق تعالیٰ اپنے حبیب کریم صلی اللہ
علیہ وسلم کا ہمیشہ حامی ہے الحاصل بلند آواز سے حضرت کے روبرو بات
کر نیوالو کی وہ سزا ٹھہری جو مذکور ہوئی۔ اور جو لوگ کمال ادب کے ساتھ دینی دوا
سے بات کیا کرتے تھے انکی یہ سرفرازی ہوئی جو ارشاد ہوتا ہے اِنَّ الَّذِیْنَ
يَخْضَعْنَ اَصْوَاعَهُمْ عِنْدَ رُسُلِ اللّٰهِ اَوْ لِنَاکِ الَّذِیْنَ اَتَقَعْنَ اللّٰهُ
قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوٰی لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَّ اَجْرٌ عَظِیْمٌ ترجمہ جو لوگ دینی آواز سے
بولتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وہی ہن وہ جن کے دلونکو
آزما یا ہے اللہ تعالیٰ نے واسطے پرہیزگاری کے۔ انہیں کے لئے مغفرت
اور بخشش ہے اور ثواب ہے بڑا انتہی۔ سبحان اللہ کس قدر رحمت و فیض الہی
مودلون کے لئے موج زن ہے کہ اگرچہ گناہگار ہوں علامہ مغفرت گناہ کے
بہت بڑے ثواب کا وعدہ دیا جا رہا ہے۔

سرایہ ادب کیفیت آور کہ این متاع	آزما کہ بہت فیض ابد آیدش بہت
---------------------------------	------------------------------

اس آیت شریفہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ادب ہر کس و ناکس کو نصیب نہیں ہو سکتا۔ یہ دولت اون لوگوں کے حصہ میں رکھی ہے جن کے دل امتحان الہی میں پورے اترے اور جن میں کامل طور پر صلاحیت تقویٰ کی موجود ہے اور حق تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ الَّذِیْنَ یُنَادُوْنَكَ مِنْ وَّرَآءِ الْحُجُرٰتِ اَکْثَرُهُمْ لَا یَعْقِلُوْنَ وَ لَوْ اَنَّكَ صَبَرْتُ وَاَحْتٰی تَخْرُجَ اِلَیْهِمْ لَکَانَ خِیۡۤا لَہُمْ وَاللّٰہُ عَفُوٌّ رَّحِیْمٌ تو ترجمہ جو لوگ بکارتے ہیں آپ کو حجروں کے پیچھے سے یقیناً اکثر اون کے عقل نہیں رکھتے اور اگر صبر کرتے وہ جب تک کہ نکلتے آپ اون کی طرف تو ادب کو بہتر سمجھتا اور اللہ تعالیٰ بخشنے والا ہے مہربان انتہی اس آیت شریفہ میں جن لوگوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے برآمد ہونے کا انتظار نہ کر کے پکارنا شروع کیا اون کی نسبت ارشاد ہوتا ہے کہ وہ بے عقل ہیں اب یہ دیکھنا چاہئے کہ آیا اون کے دماغ میں کچھ فتور تھا جسکی وجہ سے اون کو مجنون کہا جائے یا اور کوئی بات ہے یہ تو کسی کتاب میں نہ ملیگا کہ وہ چند دیوانہ تھے جو اتفاق کر کے آئے اور گڑ بڑ کر کے چلے گئے بلکہ کتب احادیث و تفاسیر سے ثابت ہے کہ بہت بڑے ہوشیار اور ساری قوم کے مدبر لوگ منتخب ہو کر اس غرض سے آئے تھے کہ شعر و سخن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شاعر اور خطیب پر سبقت لے جائیں اور ذہن و ذکاوت کی دادیں باوجود اسکے بیوقوف بنائے جا رہے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ نشا و نسکا کچھ اور ہے۔ بات یہ ہے کہ جب تک کسی کی عقل سلیم میں کجی نہیں ہوتی نیرنگوں کی برابری کا دعویٰ نہیں کرتا اگر کچھ بھی عقل ہو تو آدمی سمجھ سکتا ہے کہ برگزیدگان حق کے ساتھ برابری

کیونکہ ہو سکے گی اس لئے کہ یہ تو صرف حق تعالیٰ کے فضل پر منحصر ہے۔ الحاصل یہی ہوتی ہے کہ
 اطلاق اس جماعت پر اسی وجہ سے ہوا کہ بارگاہ رسالت میں بے ادبی سے پیش ہے
 اگر کہا جائے کہ جائز ہے کہ کفر کی وجہ سے یہ اطلاق ہوا ہو جس سے عقل سدا
 کی نفی ہو گئی۔ تو ہم کہیں گے کہ اس آیہ شریفہ میں کفر کا کہیں ذکر نہیں بلکہ یہ حکم
 ان لوگوں پر ہوا جو مصنف اس بے ادبی کے ساتھ تھے اور علم بلاغت اہل
 میں مصرح ہے کہ ایسے موقعون میں وصف مندا لہ کو تاثیر اور دخل ہوا کرتا ہے
 چنانچہ ابن تیمیہ نے بھی صادم مسلول میں لکھا ہے قلنا لا ریب انہ لابد لكل
 صفة تاثیر فی الحكم والا فالوصف العدم التأثير لایجوز تعلیق الحكم بہ کما قال
 من زنی واکل جلدہ پس ثابت ہوا کہ اس حکم میں کفر کو دخل تھا بلکہ مدار اسکا
 اسی بے ادبی پر ہے جو مذکور ہوئی الحاصل حماقت اور بیوقوفی بے ادبوں کی
 نص قطعی سے ثابت ہے تفسیر روح البیان میں لکھا ہے کہ صحابہ کا یہ حال تھا
 کہ اگر حضرت کو بکارنا منظور ہوتا تو ناخون سے دروازہ کو بھٹوکتے اور
 یہ لوگ کہیں سے آئے ہوئے تھے ابو عثمان مغزی رح کہتے ہیں کہ بزرگوں اور
 اولیاء اللہ کی خدمت میں براہ ادب پیش آنا آدمی کو مدارج علیا تک پہنچاتا ہے
 چنانچہ ایک جماعت علما کا یہ حال تھا کہ اگر کسی بزرگ کی خدمت میں جاتے
 تو بیٹھ رہتے جب تک کہ وہ خود نکلے ابو عبیدہ قاسم بن سلام کہتے ہیں کہ
 میں نے کسی عالم کا دروازہ نہیں کھٹکا بلکہ جب جاتا بیٹھ رہتا جب تک وہ
 خود نکلے کیونکہ حق تعالیٰ فرماتا ہے وَلَوْ اَنَّكُمْ صَبَرْتُمْ اَحْسَنُ تَخَفِجَ الْيَهُودُ
 انتہی بلخصا من التفسیر۔ سبحان اللہ علما وحقانی کی رائے کیا ہی صائب ہوتی ہے

بزرگوں کے ادب کر نیکو بھی اس آئیہ شریفیہ سے استنباط کیا ہر خید حدیث شریف
 میں لم یوقر کبرنا وغیرہ سے بھی اس موقع میں استدلال ہو سکتا تھا مگر جب استنا
 خود شریفیہ پر ہو سکا تو نور علی نور ہو گیا بہر حال معلوم ہوا کہ اس آئیہ شریفیہ سے
 عموماً بزرگان دین کی تعلیم اور اونکا ادب مستفاد ہو سکتا ہے۔ مگر یہ بات
 شاید ہر ایک کے سمجھ میں نہ آئیگی اس فہم کے لئے وہ لوگ خاص ہیں جنکی طبیعتیں
 ادب کے ساتھ مناسبت رکھتی ہیں وَذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ وَهُوَ مُؤَفِّقٌ وَالْمُعِينُ
 اور بعض لوگ کبھی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو محب عرف و عادت صرف
 نام کے ساتھ پکارتے اُن کو ادب سکھایا گیا کہ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ
 بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ترجمہ مت ٹہراؤ رسول (صلی اللہ علیہ وسلم)
 کا بلانا درمیان اپنے اوکے برابر جو بلاتا ہے تم میں ایک کو ایک انتہی تفسیر و تشریح
 میں روایت ہے۔ اخرج ابن ابی حاتم وابن مردويه و ابونعیم فی الدلائل عن
 ابن عباس فی قوله لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضا قال کانوا
 یقولون یا محمد یا ابا القاسم فنبأهم الله عن ذلك اعظاماً لنبیة فقالوا یا بنی الله
 یا رسول الله و اخرج ابونعیم فی الدلائل عن ابن عباس فی قوله تعالی لا تجعلوا دعاء
 الرسول الخ یعنی کہ عار احکم آخاہ باسمہ و کفرہ و غطوہ و قولوا یا رسول الله
 یا بنی الله و اخرج ابن ابی شیبہ و عبد بن حمید و ابن جریر و ابن المنذر و ابن ابی
 عن مجاہد فی الایۃ قال امرهم ان یرعوه برسول الله فی لین و تواضع و لا یقولوا یا محمد
 فی شجب و اخرج عبد الرزاق و عبد بن حمید و ابن المنذر و ابن ابی حاتم عن قتادة
 فی الایۃ قال امر الله ان یرباب نبیہ و ان یرجل و ان یعظم و ان یشرف ترجمہ

بعض لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صرف نام اور کنیت کے ساتھ پکارتے تھے جیسے کوئی اپنے بھائی کو پکارتا ہے پس منع فرمایا حق تعالیٰ نے اس سے یہ مقصود کیا کہ کل عجز و نیاز کے ساتھ یا رسول اللہ اور یا نبی اللہ کے پکارا کریں جس سے عظمت و شرف اور تعظیم و توقیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ظاہر ہو کر اسے انتہی شخصاً۔ اسی حاصل حق تعالیٰ کو اتنی بات بھی ناگوار ہے کہ اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی شخص نام لیکر پکار لے۔ اور طریقہ یہ ہے کہ خود حق تعالیٰ نے بھی تمام قرآن شریف میں حضرت کو نام کے ساتھ کہیں خطاب نہ فرمایا بلکہ جب خطاب کیا یا ایہا النبی وغیرہ صفات کمالیہ ہی ذکر کئے جس سے صاف ظاہر ہے کہ کمال درجہ کی عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معلوم کرنا حق تعالیٰ کو منظور ہے۔ ورنہ وہی حضرت آدم اور دوسرے انبیاء اولوالعزم علیہم السلام ہیں کہ جنکو باوجود اس جلالت شان کے نام ہی کے ساتھ برابر خطاب ہوا کیا جیسا کہ قرآن شریف سے ثابت ہے

یا آدم است یا پدر انبیا خطاب	یا ایہا النبی خطاب محمدی است
------------------------------	------------------------------

یہاں سے ایک بات اور بھی معلوم ہوئی کہ قرآن شریف میں گویا ایک قسم کا التزام نفی نبوی کا کیا گیا ہے۔ اس لئے کہ ظاہر ہے کہ مقصود خدا سے یہی ہوتا ہے کہ مناد اپنی ذات سے ندا کر نیوالے کی طرف متوجہ ہو تو چاہئے کہ ندان الفاظ کے ساتھ ہو جو منادی کی ذات پر دلالت کریں۔ اس مقصود کے پورا کرنے میں علم یعنی نام درجہ اول میں سمجھا جائیگا کیونکہ اصل غرض اس سے یہی ہے کہ ذات پر دلالت کرے۔ پھر کسی خاص صفت کے ساتھ ندا جو جائز ہے

اسکی یہی وجہ ہوگی کہ اوس سے ذات پر دلالت ہو جاتی ہے جو اس مقام میں مقصود بالذات ہے۔ ورنہ معنی وصفی جو زاید علی الذات اور مقتضی نکارت ہیں انکو نذا کے ساتھ جو مقتضی تعیین ہے کوئی مناسبت نہیں۔ بہر حال منادی کا علم ذکر نہ کر کے اوصاف جو ذکر کئے جاتے ہیں وہ ان دو مقصود پیش نظر ہوتے ہیں ایک توجہ منادی کی دوسری توصیف اگرچہ باعتبار نذا کے توصیف ایک امر زاید ہے لیکن اسوجہ سے کہ قصداً اوصاف ذکر کر رہا ہے ہیں توصیف بھی وہ ان ایک امر مستقل اور مقصود بالذات ہو جاتی ہے۔ اب اس تقریر کو ماخوذ فیہ پر منطبق کیجئے کہ حق تعالیٰ نے جو اوصاف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نذا کے ساتھ ذکر کئے ہیں اگرچہ وہ ان نذا مقصود بالذات ہر مگر خاص اوصاف ہی کو ذکر کرنے سے معلوم ہوا کہ نعت بھی ایک مقصود اصلی اور مستقل براسہ ہے ورنہ مثل اور انبیا علیہم السلام کے نام مبارک کے ساتھ نذا فرمایا ہر جب تمامی قرآن شریف میں یہ التزام کیا گیا تو ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ حق تعالیٰ کو کس قدر نعت شریف کا اہتمام منظور ہے۔

باوصاف سیدن کے تو انہذا بنیا اور
کہ تانتش نیکو بد نیخو اند خدا اور

دوسرے مقام پر حق تعالیٰ فرماتا ہے یا ایہا الذین آمنوا لا تقولوا راعنا
وَقُولُوا نَحْنُ رَاعُوا نَاخِرَ جہمہ اسے وہ لوگو جو ایمان لائے مت کہو راعنا اور کہو انظرنا

انتہی۔ ورنہ شور میں اس آیت کی تفسیر میں یہ روایتیں نقل کی ہیں۔ اخراج ابن المنذر

وابن ابی حاتم عن ابی صخر قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا دبرنا دأ

من کانت له حاجۃ من المؤمنین فقالوا ارعنا سمعک فاعظم اللہ رسولہ ان یقال

ذلک و اخرج ابن جریر و ابن ابی حاتم و الطبرانی عن ابن عباس فی قوله تعالی لا تقولوا
 راغنا قال کانوا یقولون للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ارغنا سمعک و انما راغنا کقولک فاطمنا
 و اخرج ابن جریر و ابن المنذر عن السدی قال کان رجلان من الیہود مالک
 بن الصیف و رفاعۃ بن زید اذ لقیا النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لہ و ہا یکلمانہ ارغنا
 سمعک و اسمع غیر مسمع فظن المسلمون ہذا شی کان اہل الکتاب یظنون انہما یترجم
 فقالوا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ذلک فانزل اللہ یا ایہا الذین آمنوا لا تقولوا راغنا
 الا یہ و اخرج ابو نعیم فی الدلائل عن ابن عباس فی قوله لا تقولوا راغنا ذلک
 انہ سب بلغۃ الیہود فقال تعالی قولوا انظرنا یرید اسمعنا فقال المؤمنون بعد ہا
 من سمعتموہ یقولہا فاضربوا عنقہ فانتم الیہود و بعد ذلک ترجمہ ابن عباس
 و غیرہ سے روایت ہے کہ بعض یہود جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام
 کرتے تو اثنائے کلام میں لفظ راغنا کہا کرتے تھے جس کے معنی یہ ہیں کہ ہمارے
 بات کی مراعات کیجئے اور سماعت فرمائیے۔ مسلمانوں نے سمجھا کہ شاید یہ کوئی
 عمدہ بات ہے اور اہل کتاب اسکو انبیاء کی تعظیم میں کہا کرتے ہیں اس لئے اسکا
 استعمال شروع کیا۔ مگر اس وجہ سے کہ یہ کلمہ لغت یہود میں و شنام کے محل میں
 مستعمل تھا حق تعالیٰ نے اس سے منع فرما دیا۔ پھر یہ مسلمانوں نے یہ حکم دیدیا
 کہ جس سے یہ کلمہ سنو اسکی گردن مار دو اس کے بعد پھر کسی یہودی نے یہ کلمہ
 نہ کہا انتہی لخصاً۔ حال یہ کہ ہر خید صحابہ اس لفظ کو نیک نیتی سے تعظیم کے
 محل میں استعمال کیا کرتے تھے۔ مگر چونکہ دوسری زبان میں گالی تھی حق تعالیٰ
 نے اس کے استعمال سے منع فرما دیا۔ اب یہاں ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ جس لفظ

میں کنایت بھی تو ہیں مراد تھی بلکہ صرف دوسری زبان کے لحاظ سے استعمال اوسکا
 ناجائز نہیں تو وہ الفاظ ناشائستہ حسین صراحۃ کسر شان ہو کیونکر جائز ہوں گے
 اگر کوئی کہے کہ مقصود مانعت سے یہ تھا کہ یہود اس لفظ کو استعمال نہ کریں تو
 ہم کہیں گے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے مگر اسمین شک نہیں کہ نہی صراحۃ خاص مومنین
 کو ہوئی جن کے نزدیک یہ لفظ محل تعظیم میں مستعمل تھا اسمین نہ یہود کا ذکر ہے
 نہ اون کے لغت کا۔ اگر صرف یہی مقصود ہوتا تو مثل اور اونکی شرارتوں کے
 اسکا ذکر بھی یہیں ہو جاتا۔ صرف مومنین کو مخاطب کرنے سے معلوم ہوتا ہو
 کہ اس قسم کے الفاظ نیک نیتی سے بھی استعمال کرنا درست نہیں۔ پھر نیز اونکی
 یہ ٹھہرائی گئی کہ جو شخص یہ لفظ کہے خواہ کافر ہو یا مسلمان اوسکی گردن مار دیا جائے
 بالفرض اگر کوئی مسلمان بھی یہ لفظ کہتا تو اسوجہ سے کہ وہ حکم عام تھا بیشک ناجائز
 اور کوئی یہ نہ بوجہ تھا کہ تم نے اس سے کیا مراد لی تھی۔ اب غور کرنا چاہئے کہ جو
 الفاظ خاص تو ہیں کہ محل میں مستعمل ہوتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی نسبت استعمال کرنا خواہ صراحۃ ہو یا کنایت کس درجہ قبیح ہوگا اگر صحابہ کے رویہ
 جن کے نزدیک کائنات کہنے والا مستوجب قتل تھا کوئی اس قسم کے الفاظ کہتا
 تو کیا اوسکے قتل میں کچھ تامل ہوتا یا یہ تاویلات بارودہ مفید ہو سکتیں؟ ہرگز نہیں
 مگر اب کیا ہو سکتا ہے سوائے اسکے کہ اس زمانہ کو یاد کر کے اپنی بے بسی پر
 رویا کریں۔ اب وہ پرانے خیالات والے نچتہ کار کہان جنکی حمیت نے
 اسلام کے جھنڈے مشرق و مغرب میں نصب کر دیے تھے۔ ان خیالات کے
 جھلملاتے ہوئے چراغ کو آخری زمانہ کی ہوا دیکھ نہ سکی۔ غرض میدان خالی پا کر

جسکا جو جی چاہتا ہے کمال جرات کے ساتھ کہہ دیتا ہے۔ پہراں دلیری کو دیکھئے
 کہ جو گستاخیان اور بے ادبیان جو قابلِ سزا تھیں۔ انہیں پر ایمان کی بنا قائم
 کیجا رہی ہے جب ایمان یہ ہو تو بے ایمانی کا مضمون سمجھنے میں البتہ غور و مال
 درکار ہے۔ اور اس آیت شریفہ میں بھی حق تعالیٰ نے ایک قسم کی تادیب
 کی ہے تو لے تعالیٰ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِرُوا
 آيَاتَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا إِنْ مَرَدُّ
 شَيْءٍ أَوْ خُفٍّ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ يَرْسُلُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ عَالِمًا ترجمہ نہیں لایا ہے
 تم کو کہ ایذا دو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور نہ یہ کہ نکاح کر دو تم ان کے
 ازواجِ مطہرات کو کبھی بعد ان کے یقیناً یہ بہت بڑا گناہ ہے اللہ تعالیٰ کے
 نزدیک اگر ظاہر کرو تم کچھ یا چھپاؤ اللہ تعالیٰ سب جانتا ہے انتہی درمختورین

کہا ہے اخرج والبیہقی فی السنن عن ابن عباس قال قال رجل من اصحاب النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم لو قدمات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تزوجت عائشہ او ام سلمہ
 فانزل اللہ تعالیٰ ما کان لکم ان تؤذوا رسول اللہ الایہ ترجمہ حمہ روایت ہے ابن عباس
 سے کہ صحابہ میں سے کسی شخص نے کہا تھا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتنا مال
 فرما دیں گے تو عائشہ یا ام سلمہ رضی اللہ عنہما کے ساتھ نکاح کر لیا اوس کے ساتھ ہی
 یہ آیت شریفہ نازل ہوئی مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِرُوا
 آيَاتَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا
 اس میں شک نہیں کہ کسی کے وفات کے بعد اسکی عورتوں کے ساتھ نکاح کرنا
 عموماً جائز ہے۔ اور جنھوں نے سادگی سے یہ بات کہی تھی صحابی تھے جسکا نام بھی
 بعض روایات میں مذکور ہے اب اسکی نسبت یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ کسی قسم کا

خیال فاسد کیا ہو باوجود اسکے جو یہ عتاب ہو رہا ہے اس سے ظاہر ہے کہ خیال
 بھی خالی از بے ادبی نہ تھا۔ کیونکہ اوہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 حرمت و غیرت کا کچھ خیال نہ کیا اور یہ نہ سمجھا کہ جو بات حضرت کی زندگی میں ہے
 بعد وفات شریف کے بھی ابد الابد وہی بات ہے۔ اب اس عتاب کو
 دیکھئے کہ اوسین کس قدر تشدد کیا گیا ہے کہ اس قسم کی بات کو صرف دل میں
 لانا بھی ایک امر خطرناک قرار دیا گیا ہے۔ اسلئے کہ اس موقع میں جو ارشاد ہے
 (کہ جو کچھ تم ظاہر کرو یا چھپاؤ اللہ تعالیٰ سب جانتا ہے) ظاہر ہے کہ مقصود اس
 سے تخویف ہے ورنہ کہان اللہ بے کمال شئی علیما کہنے کی ظاہر کوئی ضرورت
 نہ تھی۔ الحاصل حرام ہونا ازواج مطہرات کا تامی امت پر بعد وفات شریف
 کے دلیل واضح اس پر ہے کہ حرمت و تعظیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعد
 وفات شریف کے بھی بجال خود ہے اگر کہا جائے کہ نکاح ازواج مطہرات کا
 بعد وفات شریف کے اس لئے درست تھا کہ حضرت زندہ موجود ہیں۔ تو
 ہم کہیں گے کہ یہ امر واقعی ہے ہیں بھی اسین کچھ کلام نہیں لیکن اگر صرف یہی
 وجہ ہوتی تو شہد اکی بیویوں کا نکاح بھی درست نہوتا جن کی حیات بھی نصوص
 طعیہ سے ثابت ہے کما قال اللہ تعالیٰ وَكَاتَحَسْبُنَ الَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبِيلِ
 آمَوَاتَابِلْ اَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ پس معلوم ہوا کہ نکاح مذکور کی مانفت اس وجہ
 سے تھی کہ حرمت و عزت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعد وفات کے بھی
 دلون میں متکثر رہے اور کوئی مسلمان اس قسم کا خیال بھی نہ کرے جسین کسی قسم کی بے ادبی
 لازم آجائے اور اس آئیہ شریفہ میں بھی ادب کی تعلیم لگائی ہے۔ قال اللہ تعالیٰ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى
 طَعَامٍ غَيْرٍ نَظِيرِ إِيَّاهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا وَإِذَا اطْعِمْتُمْ
 فَلَا تُنْشِرُوا وَلَا مَسْتَأْذِنِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَعِجِلُ
 مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَعِجِلُ مِنَ الْحَقِّ تَرْجِمَةُ اے وہ لوگو جو ایمان لائے مت جاؤ
 گھر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مگر جو حکم ہو کہانیکے واسطے نہ انتظار کر نبیوالے
 اسکے بچنے کا لیکن جب بلائے جاؤ تم تب جاؤ اور جب کہا چکو تو متفرق ہو جاؤ
 اور ست بیٹھے رہو باتوں میں جس جی لگائے ہوئے البتہ یہ کام ایذا دیتا ہے نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کو اور شرم کرتے ہیں وہ تم سے اور اللہ تعالیٰ نہیں شرم کرتا جو
 حق بات سے انتہی۔ حاصل یہ کہ ایک بار بعض صحابہ کہانا کہانیکے بعد دو تہ خانہ
 میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تھوڑی دیر ٹھہرے رہے چنانچہ اس قسم
 کی عادت بھی ہے۔ انکی وجہ سے نہ حضرت اپنے مشاغل میں مصروف ہو سکے
 نہ مروت سے کچھ فرما سکے غرض کہ یہ امر کسی قدر باعث گرانی خاطر ہوا ساتھ ہی
 حق تعالیٰ نے یہ حکم قطعی نازل فرمادیا جس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ جس چیز سے
 گرانی خاطر مبارک یا کسی قسم کا ملال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوتا ہو تو تعالیٰ
 کو کمال ناپسند اور نہایت ناگوار ہے۔ میں خیال کرتا ہوں کہ شاید بعض لوگ یہ
 سمجھتے ہوں گے کہ قرآن فریفت صرف تو حید اور احکام معلوم کرانیکے لئے ہے۔
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق سے ہی غرض ہے۔ اور قرآن
 یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت کے اتباع کی مثال ایسی سمجھی جاتی ہے جیسے کوئی
 شخص راستہ جاننے والا چلا جا رہا ہو تو اس کے پیچھے پیچھے چلتا منزل مقصود

تک پہنچ جانے کیلئے کافی ہے جس کا مطلب یہ ہوا کہ سچے چلنے والے کو ضرور نہیں
 کہ اس کا ادب بھی کیا کرے۔ مگر یقین ہے کہ جب ان آیات میں غور و تامل کیا جائیگا
 تو ضرور یہ بات معلوم ہو جائے گی کہ قرآن شریف علاوہ ان احکام کے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی غفلت اور آداب بھی معلوم کر آتا ہے۔ یا تو
 کہے کہ یہ ادب منجملہ ان احکام کے ہے جن کے بیان کی کفالت قرآن شریف
 کر رہا ہے۔ اب یہاں قیاس کی ضرورت ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی ادنیٰ گرائی خاطر کا لحاظ حق تعالیٰ کو اس قدر ہے کہ جن امور ذاتی
 میں شرم کے کچھ نہ فرما سکیں خود اپنے کلام قدیم میں مقصود حضرت کا معنی
 زائد بیان کر کے ان امور سے زجر فرما دیتا ہے تو وہ سراسر کسر شان کی
 باتیں جن سے طبع غیور کو رنج سبھو پچھے اور باعث ملال و غضب ہوں کفر
 غیرت و غضب الہی کو جوش میں لاتی ہوں گی۔ اس حدیث کو دیکھئے کہ بغفلت
 جو عطا و کرم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صرف ظاہر کرتے نہ تھے جس
 کسی قسم کا ملال حضرت کو ہوتا تھا اس کا اثر یہ ہوا کہ وہ عطیہ انکے حق میں
 آتش و دکن بنا دیا گیا چنانچہ حاکم رح نے مستدرک میں روایت کیا ہے
 عن عمر قال دخل رجلان علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فمالا فی شئ فذفا
 بدینارین فاذا ہما یتینان خیرا فقال صلی اللہ علیہ وسلم لکن فلان ما یقول ذلک
 ولقد اعطیتما بنی عشرۃ الی مائۃ فما یقول ذلک فان احدکم یخرج بصدقۃ
 من عندی متابطا واما ہی لہ نار نقلت یا رسول کیف قطعیتہ وقد علمت انہ
 لہ نار قال فما اصنع یا بنی الا ان یشا لونی ویا بی اللہ لی البخل ترجمہ روایت

عمر سے کہ دو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو کر کچھ مانگے حضرت نے
 انکو دو دینار منگوادے جس پر انہوں نے حضرت کی ثنا و صفت کی۔ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ تو دو وہی دینار پر ثنا کرتے ہیں میں نے فلاں
 شخص کو دس سے سوتک دے مگر اس نے اس قسم کی ایک بات نہ کہی۔
 جو شخص مجھ سے صدقہ لیکر بغل میں دبائے ہوئے باہر جاتا ہے وہ اس کے
 حق میں آگ ہے عمر کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ پہر آپ ایسے
 لوگوں کو کیوں دیتے ہو حالانکہ آپ جانتے ہو کہ وہ ان کے حق میں آگ ہو
 فرمایا کیا کروں لوگ مجھ سے مانگنا نہیں چھوڑتے اور حق تعالیٰ نہیں چاہتا
 کہ مجھ میں بغل پایا جائے انتہی لخصاً حاکم نے مستدرک میں یہ حدیث اور اس کے
 کئی شواہد نقل کئے ہیں۔ اب ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ جب ادنیٰ گرانی خاطر
 اور ملال میں یہاں تک نوبت پہنچ گئی تو ایذا رسانی کا کیا حال ہوگا ویکہ لیجے
 خود حق تعالیٰ فرماتا ہے إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ
 فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا ترجمہ جو لوگ ایذا دیتے ہیں
 اللہ تعالیٰ کو اور اس کے رسول کو لعنت کی اللہ تعالیٰ نے اوپر دنیا اور
 آخرت میں اور تیار کر رکھا ہے ان کے واسطے عذاب رسوائی کا انتہی
 اگر چکہ بظاہر حق تعالیٰ نے اجوا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا رسانی
 کی یہ سزا مقرر فرمائی ہے مگر درحقیقت کسکا مجال ہے کہ حق تعالیٰ کو ایذا پہنچا سکے
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَّهُ قَانُونَ اور امانت
 کتاب خلق افعال عباد میں نقل کرتے ہیں عن خدیقہ قال قال النبی صلی اللہ

علیہ وسلم ان اللہ یصنع کل صانع وصنعتہ وتلا بعضهم عند ذلک واللہ خلقکم
 وما تعملون فاخبر ان الصناعات والہیاء مخلوقۃ ترجمہ روایت ہے حدیث
 سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ پیدا کرتا ہے ہر صانع کو اور
 اسکی صنعت کو اور پڑھ ہی بعضوں نے یہ آیت وَاللّٰهُ خَلَقَکُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ
 یعنی اللہ تعالیٰ پیدا کیا تم کو اور جو کچھ کہ تم کرتے ہو۔ اس میں خبر دی کہ سب کام
 اور کام کر نیوالے مخلوق ہیں انتہی اس صورت میں یہ نہ صرف آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دینے کی ہوئی اور حق تعالیٰ نے جو اپنا نام مبارک
 اس آیت شریفہ میں ذکر فرمایا مقصود اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 تعظیم ہے چنانچہ بیضاوی شریف میں ہے ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ
 بان یرکبوا ما یکرہانہ من الکفر والمعاصی اذ یؤذون رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کبیر باعیتہ وقولہم شاعر محزون ونحو ذلک وذكر اللہ للتعظیم لہ۔
 یا یون کہئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دینا حق تعالیٰ کو ایذا دینا
 چنانچہ ارشاد فرماتے ہیں عن علیؑ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 من اذی شعرة منی فقد اذی ومن اذی فی فقد اذی اللہ رواہ ابن عباس
 کذا فی کنز العمال ترجمہ روایت ہے علی کرم اللہ وجہہ سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جس نے ایذا بھونچائی میرے ایک بال کو تو اس نے مجھ کو
 ایذا دی اور جس نے مجھ کو ایذا دی تو یقیناً اس نے اللہ تعالیٰ کو ایذا دی
 رہی وہ مثال جس کا مطلب یہ تھا کہ مقصود کو بھونچنے کے لئے صرف ہادی
 کا اتباع کافی ہے نہ محبت و تعظیم۔ سو یہ مثال بیان بالکل صادق نہیں سکتی

اسلئے کہ اس مثال کی یہ بھی ایک صورت ہو سکتی ہے کہ اگر اس قسم کے باہمی
اتباع کرنیوالا دل میں اس سے بغض بھی رکھے مگر پیچھے پیچھے چلے جائے تو بھی
منزل مقصود کو پہنچ جائیگا۔ اور یہاں یہ بات بالکل ممکن نہیں۔ کیونکہ یہاں
بغض تو کیا اگر محبت اور بانٹاری میں کسی قدر کسر ہو جائے تو مقصود
تک پہنچنا تو ایک امر دور دراز ہے۔ نہ دست ایمان ہی کے صادق
آنے میں دشواری بڑھ جائے گی دیکھ لیجئے خود حضرت کیا فرماتے ہیں۔

عن عبد اللہ بن ہشام قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یومن احدکم
حتى اکون احب الیہ من نفسه رواہ احمد ذکرہ فی کنز العمال پس اس سے معلوم ہوا
کہ راہ خدا کا چلنے والا مثل اس شخص کے نہیں ہو سکتا جو ضرور ہر کس و ناکس
کے ساتھ ہو لے اور کسی گانہ فون کو پیچھے چلے۔ دوسری خرابی اس مثال میں
یہ ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت، سحر
صرف اتنا ہی مقصود ہے کہ راستہ معلوم ہو جائے جسکو بیان فرما دیا اب
حضرت سے کچھ عرض اور احتیاج باقی نہیں۔ حالانکہ یہ بات بالکل غلط ہے
کیونکہ کوئی آدمی انبیاء تک قیامت میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
مستغنی نہیں ہو سکتا جیسا کہ حدیث شفاعت سے جو مشہور اور صحیح میں
وارد ہے ظاہر ہے کہ اس سختی اور پریشانی کی حالت میں تمام اولین و
آخرین انبیاء سے التجا کرینگے کہ کچھ راستہ نکالیں مگر کسی سے کچھ ہو سکے گا
آخر سب محتاج اس بات کے ہوں گے کہ ہمارے حضرت لب شفاعت ہلاویں
چنانچہ یہیں سے اونکی سب مشکلیں آسان ہونگی۔ اور حرام ہے کہ جنت کا دروازہ

کسی دوسرے کے واسطے کہے جب تک حضرت وہاں تشریف نہ لیجائیں چنانچہ
 ارشاد ہوتا ہے عن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حرمت البختۃ
 علی الانبیاء کلہم حتی ادخلہا وحرمت علی الامم کلہم حتی تدخلہا امتی قطنی الا فرأ
 قال الحافظ بن حجر فی اطرافہ وہو صحیح علی شرط کذا فی کنز العمال ترجمہ روا
 ہے عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جنت حرام ہے انبیاء
 جب تک میں اوس میں داخل نہ ہوں اور حرام ہے تمام امتوں پر جب تک
 میری امت اوس میں داخل نہ ہو اور ان میں حجرج نے اطراف میں لکھا ہے کہ
 یہ حدیث صحیح ہے شرط حاکم پرانتہ اب بتائیے کونسا مسلمان اولین و آخرین
 سے ہوگا جسکو منزل مقصود تک پہنچنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 طرف احتیاج نہ ہو۔ اس مضمون کی احادیث انشاء اللہ تعالیٰ بحسب موقع آئیں
 لکھی جائیں گی۔ اور اس آیت شریفہ میں بھی ایک قسم کی ادب ہی کی تعلیم ہے
 قال اللہ تعالیٰ فلا وربک لا یؤمنون حتی یتبعوا مولا ً فیماتوا بکرم
 ثم لا یجدوا فی انفسہم حرجاً مما قضیت ویسئلوا تسلیماً ترجمہ
 پس قسم ہے آپ کے رب کی کہ انکو ایمان نہ ہوگا یہاں تک کہ حاکم جانیں آپ کو
 اوس چیز میں کہ جھگڑیں آپس میں اور نہ پاویں جی میں تنگی اوس چیز سے کہ
 حکم کریں آپ اور مان لیویں فرمان برداری کے ساتھ انتہی یہ بات تو ہر شخص
 جانتا ہوگا کہ مقدمہ ہار دینے والے کے دل پر کس قدر صدمہ گذرتا ہوگا
 کہ صرف اوس خیال سے بے دریغ رو پیہ صرف کرتا اور کچھ دشوار نہیں ہوتا
 اور بعض وقت غیرت و حمیت والوں کو طرف مقابل کے غلبہ اور اپنی مغلوبی

کے وقت جان سے گزر جانا بھی آسان دکھائی دیتا ہے۔ خصوصاً اہل عرب کے جسکی غیرت و حمیت کے وقائع سے کتابین بہری ہوئی ہیں۔ ایسے حیت والوں کو یہ حکم ہو رہا ہے کہ اگر کسی کے خلاف مرضی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حکم فرما دین جسین جیت طرف ثانی کی رہی تو بھی لازم ہے کہ اس حکم کو اس طور سے ماننے کہ دل کی کیفیت بدلنے اور تنگدلی آنے نہ پائے۔ اور اس کے ساتھ تصدیق اس امر کی بھی کیگئی کہ جان دل کی کیفیت بدلی تو سمجھ جاؤ کہ ہنوز اس دل میں ایمان آیا ہی نہیں۔ ہر خدیہ بات سمجھ میں نہ آئے گی کہ باوجود اسکے کہ تنگدلی کا سبب موجود ہو بیٹھے حکم خلاف مرضی پایا جائے اور دل کی کیفیت نہ بدلے یہ کیونکر ہو سکے گا اس لئے کہ یہ مسئلہ قابل تسلیم ہے کہ دل کی کیفیتیں مثل خوشی و غمی وغیرہ آدمی کے اختیار سے باہر ہیں۔ لیکن اسکویون سمجھنا چاہئے کہ جب کسی کے ساتھ کمال درجہ کی محبت ہوتی ہے تو اسکی کوئی بات بری نہیں معلوم ہوتی مثل مشہور ہے ضرب بحیث بسب پیر صحابہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کمال محبت کو مدار ایمان سمجھتے تھے اور انکو حکم عالی سے تنگدلی کیونکر ہو سکتی تھی۔ **الحاصل** یہ آیت شریفہ اہل اسلام کو ایک محکم امتحان عطا فرمائی ہے جس سے نقد محبت ایمان کا امتحان ہو جایا کرے۔ اور ضعیف الایمان لوگوں کو اس میں یہ ادب سکھایا گیا کہ اگر یہ درجہ نصیب نہ ہو تو چاہئے کہ تکلیف اپنے باطن کو ادب کے ساتھ آراستہ کیا کریں۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر ناراضی ظاہر کرنا یا دل میں رکھنا کمال درجہ کی بے ادبی ہے۔ اور اس

آیہ شریفہ میں بھی ادب سکایا گیا ہے قال اللہ تعالیٰ وَلَوْ لَآ اِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا
 يَكُونُ لَنَا اَنْ نَّتَكَلَّوْا بِهَذَا بُحْتَانِكُمْ هَذَا جُتْنَانٌ عَظِيْمٌ لَّيْسَ لَكَوَاللّٰهُ
 اَنْ تَتَّعَوْا وَاَلَمْ يَلِدْ اَبَدًا اِنَّ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ترجمہ اور کیوں نہ جب تم نے
 اسکو سنا تھا کہا ہوتا کہو نہیں لایں کہ موخر پر لاین یہ بات اللہ تو پاک ہے یہ بڑا
 بھتان ہے۔ اللہ تعالیٰ تکو سمجھاتا ہے کہ پھر نہ کرو ایسا کام کبھی اگر ہو تم ایمان دار
 انتہی۔ منافقوں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی نسبت ایک ایسی
 بات مشہور کی تھی جسکی حکایت بھی مذموم سمجھی جاتی ہے جب ہر طرف اوس کا
 چرچا ہونے لگا صحابہ نے بھی اس خبر کو حیرت سے آپس میں ذکر کیا ہر خند آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس امر میں نہایت حلم کو کام فرمایا مگر حق تعالیٰ کو یہ کب
 گوارا تھا کہ اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ناموس میں کسی قسم کا
 وہبہ سلمانوں کے خیال میں لگے ساتھ ہی غیرت کبریائی جو ش میں آئی اور کمال
 عتاب سے فرمایا کہ اس خبر کے سنتے ہی تم نے یہ کیوں نہیں کہد یا کہ یہ بہتان ہے
 پھر فرمایا کہ خدا کا فضل تھا کہ تم جگے ورنہ سخت عذاب میں مبتلا کئے جاتے چنانچہ
 ارشاد ہوتا ہے وَلَوْ لَآ فَضَّلَ اللّٰهُ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَتُهُ فِی الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ
 لَمَسَّکُمْ مَّا أَفْضَتْ فِیْہِ عَذَابٌ عَظِیْمٌ اِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالسِّنِّ کُفُّوْا
 وَتَقْوُ لَوْ اِنْ یَاۤہَا اَہْکُمْ مَّا لَیْسَ لَکُمْ بِہِ عِلْوٌ وَتَحْسَبُوْنَهُ هِیْتًا
 وَهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ عَظِیْمٌ ترجمہ اگر نہ ہوتا اللہ تعالیٰ کا فضل تم پر دنیا اور
 آخرت میں تو البتہ سمجھو چتا تھا اس چرچا کرنے میں عذاب بڑا جب لینے لگے تم
 اس خبر کو اپنی زبانوں پر اور بولنے لگے اپنے موخر سے جس چیز کی تم کو خبر نہیں

اور تم سمجھتے ہو اسکو ہلکی بات اور وہ اللہ تعالیٰ کے پاس بہت بڑی ہے انتہی
 اس میں شک نہیں کہ جن لوگوں نے یہ خبر اڑائی تھی منافق تھے جیسا کہ اس
 آیت شریفہ سے معلوم ہوتا ہے وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ
 جسکی تفسیر میں مفسرین نے لکھا ہے کہ مراد اس سے عبد اللہ بن ابی بن سلول تھو
 جو سرغنہ منافقوں کا تھا۔ مگر صحابہ یہ تو جانتے ہی نہ تھے کہ وہ لوگ منافق ہیں
 کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگو دشمنوں کی بھی یہ دہ درسی
 منظور نہ تھی منافقوں کے نام عموماً بتلائے نہ تھے جس سے سننے والے
 جان لیتے کہ مثلاً اس خبر کا انہیں موزیو نجانا خبث باطن ہے پہر ان حضرات
 کے نزدیک کو نسی دلیل تھی جس سے اس خبر کی قطعاً تکذیب کر دیتے اور اس
 عام شہرت کو باطل سمجھتے۔ اگر نفس خبر کو دیکھتے تو شرعاً اور عرفاً ہر طرح سے
 محتمل صدق و کذب ہے اور اگر مخبروں کے تعدد اور خبر کی شہرت کا لحاظ
 کیجئے تو دوسری جانب کی ترجیح ہوئے جاتی ہے۔ باوجود اس کے کلام الہی
 جو زجر و توبیخ کر رہا ہے کہ اسکی تکذیب میں تاہل کیوں کیا پہر اس پر
 علاوہ یہ سرنش کہ خداے تعالیٰ کا فضل تھا جو بیچ گئے ورنہ اس معاملہ
 میں سخت عذاب نازل ہوتا اسکی کوئی وجہ ظاہر معلوم نہیں ہوتی سو اے
 اسکے کہ پاس ادب میں تاہل کیا گیا مقتضائے ادب اور حسن عقیدت یہی تھا
 کہ صاف کہہ دینے کہ ازواج مطہرات جنگو ایک خاص نسبت آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ساتھ حامل ہے اون کی شان میں ہم ایسا گمان فاسد ہرگز
 نہیں کر سکتے اس خبر کی تکذیب کے واسطے یہ ایک قرینہ ایسا کافی و دوانی تھا

کہ اسکے مقابل اگر ہزار شہرت ہو قابل التفات نہیں۔ الحال اس معاملہ میں ایک قسم کی کسر شان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لازم آتی تھی۔ اس لئے ان آیات میں مسلمانوں کی تادیب کر دی گئی اور اسکے ساتھ یہ بھی ارشاد ہوا کہ ہمیشہ اس قسم کے امور سے احتراز اور اجتناب کیا کریں چنانچہ ارشاد ہے لَيَحْظُوا اللَّهَ أَنْ تَعُوذُوا بِاللَّهِ أَبَدًا إِنَّ كُنْتُمْ مَعَهُ مِنْكُمْ اگر حکیم ہو اسکے اور بہت آیات ہیں جنہیں تعلیم ادب کی گئی ہے۔ مگر چونکہ طالب حق کو اس قدر بھی کافی ہو سکتی ہیں اس لئے اسی پر اکتفا کر کے اب چند وہ حدیثیں نقل کی جاتی ہیں جن سے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ادب کرنا ثابت اگر اہل ادب ان احادیث کو اپنا پیشوا بنالین تو بیشک بلا خوف و خطر منزل مقصود تک پہنچ سکتے ہیں و ارجو توفیق رح نے کتاب المجتبیٰ میں روایت

کیا ہے عن ابی جہم قال اقبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سیر حمل اما انہ من غائط او بول فسلط علیہ فلم یرد علی السلام ف ضرب الحایط بیدہ ثم مسح وجہہ ثم ضرب اخری فمسح فراعیہ الی المرتقین ثم رد علی السلام و فی حدیث ابن عمر و قال انہ لم یمنعنی ان ارد علیک السلام الا انی لم اکن علی طہور ثم صحیح روایت ہے ابی جہم سے کہ ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حاجت بشری سے فارغ ہو کر میر حل کی طرف سے تشریف لائے تھے میں نے سلام عرض کیا حضرت نے جواب اذ صوت ندیا پہر تیمم کر کے سلام کا جواب دیا اور فرمایا کہ سلام کا جواب دینے سے کوئی چیز مانع نہ تھی سوائے اس کے کہ مجھے طہارت نہ تھی انتہی لفظاً ظاہر ہے کہ لفظ و علیکم السلام کوئی آیت قرآنی نہیں جس کے

پڑھنے کیلئے طہارت کا اہتمام کیا جائے اگرچہ حدیث اصغر سے طہارت قرأت
آیت کے واسطے بھی شرط نہیں۔ مگر چونکہ سلام حق تعالیٰ کا نام ہے اسوجہ سے
بلا طہارت اوسکوزبان پر جاری کرنے سے تامل فرمایا۔ اور گویا اس سے
تعلیم بھی مقصود تھی کہ ایسے امور سے گوا جائز ہو احترام کرنا اولیٰ اور اہم

اور سنن ابوداؤد وین یہ روایت ہے عن ابن عمر قال انی نفر من یہود فدعوا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی القف فاماہم فی بیت المدراس فقالوا

یا ابا القاسم ان رجلاً منا زنا بامرأة فاحکم بینہم فوضعوا الرسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم وسادة فجلس علیہا ثم قال ایتونی بالتوراة فاتی بها فخرج السادة

من تحته ووضع التوراة علیہا وقال آمنت بک وبمن انزلک ثم قال

ایتونی یا علیکم فاتی بفتی شاب ثم ذکر قصته الرحیم نحو حدیث مالک عن نافع

ترجمہ روایت ہے ابن عمر سے چند شخص قوم یہود سے آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے اور درخواست کی کہ قف تک تشریف لیں

(جو ایک مقام مدینہ کے قریب ہے) چنانچہ حضرت بیت مدراس میں تشریف

لگئے اور مندر پر تشریف رکھے جو حضرت کے لئے بچائے گئی تھی پہرا نہ ہونے

عرض کی کہ ہم میں سے ایک شخص نے کسی عورت کے ساتھ زنا کیا ہو اس باب

میں آپ حکم فرمائیں کہ کیا سزا دی جائے۔ حضرت نے اسے توریث منگوائی

جب وہ لائی گئی تو حضرت مسند سے علیحدہ ہو کر ادسپر توریث رکھ دی پھر فرمایا

کہ میں تجھ پر اور جس نے تجھ کو نازل کیا اوسیرایمان لایا پھر فرمایا کہ کسی ایسے

شخص کو بلا وجود تم میں بڑا عالم ہو چنانچہ ایک جوان آیا اور رجم توریث

ثابت کر دیا جس کا یہود کو انکار تھا انتہی لخصاً۔ اس حدیث سے ثابت ہے کہ باوجودیکہ اس زمانہ میں تو ریت تحریف و تصحیف سے خالی تھی مگر حضرت نے اسکا بھی ادب کیا۔ اور مصنف ابن ابی شیبہ میں یہ روایت ہے جس کو کنز العمال میں نقل کیا ہے عن جابر قال دخلنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکۃ و فی البیت و حول البیت اثنتا عشر ستون صنما تعبداً من دون اللہ فامر بہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکبت کلہا بوجہ ہاشم قال جاء الحق و زین الباطل ان الباطل کان زہواً ثم دخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم البیت فصری فیہ رکعتین فرأی فیہ تمثال ابراہیم و اسمعیل و اسحق قد جعلوا فی ید ابراہیم الازلام یتقسم بہا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قاتلہم اللہ ما کان ابراہیم یتقسم بالازلام ثم دعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بزرعفران فخطبہ بذلک التماثل ثم رجمہ روایت ہے جابر سے کہ ہم مکہ معظمہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ داخل ہوئے اور وقت عین کعبہ شریف میں اور اس کے اطراف تین سو ساٹھ بت تھے جنکی پریش ہو ا کرتی تھی حضرت نے حکم فرمایا جتنے بت تھے سب سرنگون ہو گئے۔ پھر فرمایا اجعلوا الحق و زہواً الباطل ان الباطل کان زہواً قال اس کے بعد خانہ کعبہ میں تشریف لیگئے اور دو رکعت نماز پڑھ کر دیکھا کہ حضرت ابراہیم اور اسمعیل اور اسحق علیہ السلام کی تصویریں رکھی ہیں اور ابراہیم علیہ السلام کی تصویر کے ہاتھ میں تیرہ رکھے ہیں جس سے کفار قال دیکھا کرتے تھے اور فرمایا خدا انکو قتل کرے ابراہیم علیہ السلام تو تیرہ سو فال نہیں لیتے تھے پھر حضرت نے زعفران منگوا کر

تصویر دن کو لگا دیا جس سے وہ مشتبہ ہو گئیں انتہی۔ ظاہر ہے کہ یہ تصویریں بھی بتوں ہی کے قطار میں تھیں جنکی توہین کا حکم ہو چکا تھا اور فی الواقع اون تصویر دن کو اون حضرات سے نسبت ہی کیا تھی وہ توحید احمقوں نے اپنی طبیعت سے جیسے چاہا بنالیا تھا۔ مگر اتنی بات تو ضرور تھی کہ نام اون خضر کا وہاں آگیا تھا جس کے لحاظ سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اذکوار گڑھایا بھی تو معطر زعفران سے ورنہ مٹانیوالی چیز دکنی وہاں کچھ کمی نہ تھی۔ سبحان اللہ کس قدر پاس ادب تھا کہ جہاں بزرگوں کا نام آگیا پھر وہ چیز کسی درجہ کی کی باطل ہی کیوں نہ ہو مگر اوسکے ساتھ بھی خاص ایک قسم کی رعایت ادب ہی لگی۔ جب خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جن کا رتبہ حق تعالیٰ کے نزدیک ابراہیم علیہ السلام اور تمام انبیاء سے بڑا ہوا ہو۔ ایسی بے اہل چیز کے ساتھ بلحاظ نام رعایت ادب کریں۔ تو ہم آخری زمانہ کے مسلمانوں کو کس درجہ کا ادب اون آثار کے ساتھ کرنا چاہئے جن کا بطور واقعی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہونا لاکھوں مسلمانوں کے عقیدہ دن سے ثابت ہے۔ اگر ہم نے فرض کیا کہ واقع میں وہ چیزیں منسوب بھی تھیں۔ مگر آخر نام تو لگایا اس کا لحاظ بھی ضرور ہو چیا کہ اس حدیث سے ابھی ثابت ہوا۔ طرفہ یہ ہے کہ اس عقیدہ والوں کو الٹا مشرک بناتے ہیں اگر سلسلہ اس کلام کا بڑھایا جاوے تو ظاہر ہے کہ انتہا اوسکی کہاں ہوگی۔ اور بروایت ابی ایوب انصاری وغیرہ یہ حدیث صحیح ستہ میں وارد ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا ایتم الغایط لا تقبلوا القبلة ولا تستبرؤا بابل ولا غایط یعنی پیشاب

پانخانے کے وقت قبلہ کی طرف پیٹ اور مونہ کرنے سے حضرت نے منع فرمایا
اس سے صرف ادب قبلہ کا پیش نظر تھا چنانچہ یہی بات صراحتہ بھی وارد ہے
کہانی کنز العمال عن راقہ بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اذا اتی احدکم الغائط فلیکرم قبلۃ اللہ فلا یتقبلن القبۃ رواہ حرب بن
اسمعیل والطبری وابو حاتم وعبدالرزاق وموفقاً و مسنداً ترجمہ طبری اور
ابو حاتم و عبدالرزاق وغیرہم نے روایت کیا ہے کہ فرمایا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب جاوے کوئی شخص قضاء حاجت کو تو اللہ تعالیٰ
کے قبلہ کی تکریم اور بزرگی کرے اور منہ کو اوس طرف اور اوس میں یہ
روایت بھی ہے عن انس مرسلہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من جلس

یسول قبلۃ القبۃ فذکر فحرف عنہا اجلالاً لہا لم یقیم من مجلسہ حتی یغفر لہ رواہ الطبرانی
وفیہ کذاب ترجمہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص سہوا پیشاب
کے وقت قبلہ کی طرف مونہ کرے پھر یاد آتے ہی پھر جائے بخیاں تعظیم قبلہ
کے تو قبل اسٹھنے کے بچتے جاتے ہیں گناہ اوس کے انتہی اگر عقل نارسا
کام لیا جائے تو یہ بات کبھی سمجھ میں نہ آئیگی کہ ان حالتوں میں قبلہ کی طرف
منہ یا پیٹ کر نا منع کیوں ہوا خصوصاً اوس مقام میں جہاں سے کعبہ شریف
سیکڑوں ہزاروں کوں دور ہو۔ اگر اس موقع میں کوئی شخص کہے کہ کعبہ شریف
از قسم جادات ہے اور اوسکی طرف صرف نماز میں متوجہ ہونا امثال امر کیلئے
کافی تھا ہمیشہ اوسکی تعظیم دل میں جائے رکھنا اور سوائے حالت نماز کے
بھی اوسکا ادب کرنا کیا ضرورت تو اوسکا جواب یہ ہے کہ اس قسم کے

امور میں غامیوں کے سمجھ کو کچھ دخل نہیں جو لوگ آداب و انہیں اون کی خود
طبیعت گواہی دیتی ہے کہ ذوات فاضلہ اور امان شریفہ کے ساتھ ہر حالت
اور ہر وقت میں خواہ قریب ہوں یا بعید مودب رہنا ضرور ہے اور جسکی
طبیعت میں یہ بات نہ ہو اگر طالب صادق ہے تو اسکو اتنا تو ضرور ہے
کہ اس قسم کے تعلیمات میں غورا ور فکر کیا کرے تا معلوم ہو کہ دین میں
ادب کی کس قدر ضرورت ہے کسی بزرگ کامل بالغ النظر نے کہا ہے ۔

ادبوا النفس ایما الاحباب	طرق العشق کلہا اداب
مایہ دولت ابہ ادب است	پایہ رفعت خرد ادب است
چیت آن داد بندگی دادن	برحد و خدائے استادن
قول و فعل از شنیدن و دیدن	بموازین شیع بنجیدن
باحق و خلق و شیخ و یار و رفیق	رہ سپردن بقضائے طریق
حرکات جوارح و اعضا	راست کردن بحکم دین ہدای
خطرات و مخاطرات و اہام	پاک کردن ز شوب نفس تمام
دین و اسلام در ادب طلبی است	اکفر و طغیان ز شوم بے ادبی است

جب بیت اللہ شریف کو بسبب شرافت اضافت کے یہ رتبہ حاصل ہو
کہ ہر نزدیک اور دور والے پر اس قسم کا ادب ضرور ٹھہرایا گیا تو جسکو
ذری بھی بصیرت ہو تو سمجھ سکتا ہے کہ خاص حبیب رب العالمین
صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق آداب کی کس قدر ضرورت ہوگی۔ ہر چند
سوائے اس کے اور بہت آیات و احادیث و اردہین جنہن تعلیم ادب

کی کیلگی ہے مگر چونکہ طالب حق کو اس قدر بھی کافی ہو سکتی ہیں اس لئے اسی پر
اکتفا کر کے اب چند آداب صحابہ کے نقل کئے جاتے ہیں۔ اگرچہ ممکن نہیں
کہ آداب ان حضرات کے کما بین بنی تحریر میں آسکیں اس لئے کہ ادب ایک
کیفیت قلبی کا نام ہے جس سے اقسام کے آثار و افعال ظہور میں آتے ہیں
اور سکویاں کرنا امکان سے خارج ہے مگر ان چند آثار کے بیان کرنے سے
غرض یہ ہے کہ اہل اسلام اور ان حضرات کی کیفیت قلبی کو پیش نظر رکھ کر اقسام
کی کیفیت قلبی حاصل کر سکیں کہ وہیں بخاری شریف میں ہے عن سہل

بن سعد الساعدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب الى بني عمرو بن

عوف ليصلح بينهم فحانت الصلوة فجاء الموزون الى ابني بكره فقال اتصلي

لناس فاقم قال نعم فصلى ابو بكر فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس

في الصلوة فمخلص حتى وقف في الصف فصنف الناس وكان ابو بكر لا

يلتفت في صلوة فلما اكثرت الناس التصفيق التفت فرأى رسول الله صلى الله

عليه وسلم فاشارة اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان امكث مكانك فرفع ابو بكر رضى الله

فيه يده فحمد الله على ما امر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى فلما انصرفت

قال يا ابا بكر ما منعك ان تثبت اذا امرتك فقال ابو بكر يا كان لابن ابى حنيفة

ان يصلي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

مالى رايتكم اكثرتم التصفيق من رابة شمس في صلوة تليسج فانه اذا سجد التفت

اليه وانما التصفيق للنسار ترجميمه روايت ہے سہل بن سعد ساعدي

کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبلہ نبی عمرو بن عوف میں صلح

کرائیے واسطے تشریف لیکے جب نماز کا وقت ہوا سو فون نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے پوچھ کر اقامت کہی اور انہوں نے امامت کی اس عرصہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی تشریف فرما ہو گئے اور صف میں قیام فرمایا جب مصلیوں نے حضرت کو دیکھا دستکین دینے لگے اس غرض سے کہ صدیق اکبر خبردار ہو جائیں کیونکہ اونکی عادت تھی کہ نماز میں کسی طرف دیکھتے نہ تھے۔ جب صدیق اکبر نے دستکون کی آواز سنی گوشہ خیم سے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہیں پیچھے بیٹھنے کا قصد کیا حضرت اشارہ سے فرمایا کہ اپنی ہی جگہ پر قائم رہو صدیق اکبر نے دونوں ہاتھ اٹھا لئے اور اس نوازش پر کہ حضرت نے امامت کا امر فرمایا اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا اور پیچھے ہٹ کر صف میں کھڑے ہو گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھے جب نماز سے فارغ ہوئے فرمایا کہ اے ابوبکر جب خود میں نے تمہیں حکم کر چکا تھا تو تمکو اپنی جگہ پر کھڑے رہنے سے کون چیز مانع ہوئی عرض کیا یا رسول اللہ ابی تجافہ کا بیٹا اس یقین نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے بڑھ کر نماز پڑھے انتہی ملخصاً۔ اور مسلم شریف میں ہے عن ابی اسحاق قال سمعت البراء بن عازب يقول کتب علی بن ابی طالب الصلح بین ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم و بین المشرکین یوم الحدیثۃ فکتب ہذا اکاتب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا لا یتکتب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلو تعلم انک رسول اللہ لم نقا تلک فقال ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم لعلی امیر المؤمنین ما انا بالذمی امحاء فمحاء ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم بیدہ الحدیث ترجمہ روایت ہے براء بن عازب سے کہ علی کرم اللہ وجہہ نے جب وہ صلحنامہ لکھا جو آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کفار کے درمیان حدیبیہ کے دن ٹھہرا تھا جس میں یہ عبارت
 تھی ہذا کا تب علیہ محمد رسول اللہ مشرکوں نے کہا کہ لفظ رسول اللہ است کہو
 کیونکہ اگر رسالت مسلم ہوتی تو پیر کا الی کیا تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اس لفظ کو مٹا دو انہوں نے عرض کیا کہ میں
 وہ شخص نہیں ہوں جو اس لفظ کو مٹا سکوں حضرت نے خود اس کو اپنے ہاتھ سے
 مٹایا انتہی۔ اب یہاں تعمق نظر کی ضرورت ہے کہ باوجودیکہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو پیچھے بیٹھنے سے منع فرمایا اور علی کرم اللہ
 کو لفظ موصوف مٹانیکا امر فرمایا تھا مگر ان حضرات سے امتثال نہ ہو سکا
 حالانکہ حق تعالیٰ فرماتا ہے مَا أَلَكُمُ التَّسْوُلَ فَعُدُّوهُ وَمَا تَعْلَمُونَ لَهُ
 فَاتَّبِعُوا تَرْجُمَةُ جو دین تکوین رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) تو لو اس کو اور جس چیز
 منع کریں باز رہو انتہی اور دوسرے محل میں ارشاد ہوتا ہے وَمَا كَانَ
 لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ
 الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا
 ترجمہ اور کام نہیں کسی ایمان دار مرد کا نہ عورت کا جب ٹھہر اوسے اللہ اور اس کا
 رسول کچھ کام کہ اوں کو رہے اختیار اپنے کام کا اور جو کوئی بے حکم حلا اللہ کے
 اور اس کے رسول کے سوا ہجولا صیرج چونکہ کرا انتہی یہاں ایک خلجان پیدا
 ہوتا ہے جس کے دفعیہ کے لئے تعمق نظر درکار ہے وہ یہ ہے کہ اس کا تو انکار ہی
 نہیں ہو سکتا کہ ان حضرات سے عدول حکمی عمل میں آئے وہ بھی کس موقع میں کہ
 خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نفیس رو برو سے حکم فرما رہے ہیں اور اس کا

بھی انکار نہیں ہو سکتا کہ ان حضرات میں گویا سربانی کا مادہ نہیں تھا اس سے بڑھ کر
 انقیاد کیا ہو کہ ایک اشارہ پر جان دینا اور ان کے پاس کوئی بڑی بات نہ تھی۔
 اور یہ بھی نہیں کھ سکتے کہ یہ عدول حکمی خلافت مرضی خدا و رسول تھی کیونکہ اگر
 یہ بات ہوتی تو خود حضرت اذکون جز فرمادیتے بلکہ کوئی آیت نازل ہو جاتی ^{اس}
 کہ ان حضرات کی تادیب کا لحاظ پیش از پیش مرعی تھا اسوہ سے کہ ایک عالم
 کے مقتدا بنیوالے تھے غرض ان تمام امور پر نظر ڈالنے سے پریشانی ہوتی ہے
 مگر یہ خطبان اس طرے سے دفع ہو سکتا ہے کہ ان حضرات کا پاس ادب جو سچے دل
 سے تھا وہ کچھ ایسا با فروغ تھا کہ اسکے مقابلہ میں وہ عدول حکمی قابل التقای
 نہ ہوئی۔ اگر اس حالت کو خیال کیجئے بشرطیکہ دل میں وقعت و عظمت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل طور پر ہو تو معلوم ہو گا کہ ان حضرات کے دلوں کا
 اس وقت کیا حال ہو گا۔ او وہ ہر خود بنفس نفیس سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم
 روبرو سے حکم فرما رہے ہیں اور ایک طرف سے آیات و احادیث کا دوازل بند
 کھ رہے ہیں کہ خبردار مرا واجب الانقیاد سے سرمو انحراف نہ ہونے پائے
 اور ادھر ادب کا دل پر اسقدر تسلط ہے کہ امتثال کے لئے نہ ہاتھ یاری دیتا
 نہ پاؤں آخراں و دونوں صدیقیوں کو ادب نے اسقدر مجبور کیا کہ امتثال امر
 ہو ہی نہ سکا اور انہوں نے وہی کیا جو مقتضائے ادب تھا۔ اب ہر شخص
 سمجھ سکتا ہے کہ جب نص قطعی کے مقابلہ میں آخر ادب ہی کی ترجیح ہوتی تو دین
 میں اوسکو کس قدر با وقعت اور ضروری چیز سمجھنا چاہئے **شیعہ**

طااعت بے ادب ندارد و سود

شد ادب جملہ طاعت محمود

اسی طرح امام شافعی کا ادب ہے جو امام سیوطی ح نے تنزیہ الانبیاء عن تشبیہ لانبیاء
 میں امام سبکی رح کی کتاب تریج سے نقل کیا ہے کہ امام شافعی رح نے بعض نصائے
 میں وہ قصہ نقل کیا جو کسی شریف عورت نے کچھ حیرایا تھا اور حضرت نے
 اس کے قطع پر کارا وہ فرمایا اور کسی نے سفارش کی یہ وہ حدیث نقل کیا
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت فرمایا کہ اگر فلاں عورت بھی (جو
 ایک شریفہ تھیں) جراتیں اون کا بھی ہاتھ قطع کرتا) امام سبکی رح لکھتے ہیں
 کہ امام شافعی رح کا ادب دیکھو کہ حدیث شریف میں فاطمہ رضی اللہ عنہا کا نام
 مصرح ہے اگر بعینہ حدیث نقل کرو گے تو کوئی بے موقع بات نہ تھی لیکن از براہ
 کمال ادب صراحتہ نام مبارک کو ذکر نہ کیا۔ سبحان اللہ کیا ادب تھا کہ حالانکہ الفاظ
 حدیث کو بعینہ نقل کرنا ضروری سمجھا جاتا اور وہ نام مبارک جو حدیث شریف میں وارد ہے
 لفظ لو کے تحت میں ہے جو محال پر علی سبیل فرض محال آتا ہے مگر با این ہمہ چونکہ
 حدیث شریف میں مقام تو ہیں میں وارد تھا اس لئے ادب نے اجازت نہ دی
 کہ اس نام مبارک کو صراحتہ ذکر کریں گو حدیث شریف میں وارد ہے سمجھتے
 جو مقررین بارگاہ ہوتے ہیں اونہیں کو ادب نصیب ہوتا ہے ہر کس و نا کس
 میں وہ صلاحیت کہان اور کنز العمال میں یہ روایت ہے قال ابن الاعرابی
 روی ان اعرابیا جادالی ابی بکر فقال انت خلیفۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 قال لا قال فما انت قال الخلفۃ بعدہ ترجمہ روایت ہے کہ ایک اعرابی
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور کہا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے خلیفہ ہو فرمایا نہیں۔ کہا یہ کیا ہو۔ کہا خالفہ ہوں بعد حضرت کے انتہی

جوہری نے صحاح میں لکھا ہے فلان خالفہ ال بیتیہ اذا کان لاخیر فیہ یعنی خالفہ
 اوس شخص کو کہتے ہیں جو کسی گھر کے سب لوگوں میں ایسا ہو جس میں کچھ خیر نہ ہو چونکہ
 خلیفہ جانشین کو کہتے ہیں صدیق اکبر کو ادب نے اجازت نہ دی کہ اپنے آپکو
 اس لفظ کے مصداق سمجھیں اور اوسکو ایسے طور سے بدلاجسمین مادہ خلافت
 باقی رہی اور ادب بھی ماتحت سے نہ جائے۔ حالانکہ خلافت آپکی قطع نظر اجتماع
 کے خود احادیث سے کنایہ بلکہ صراحتہ ثابت ہے۔ جب صدیق اکبر اپنے کو
 حضرت کے خلیفہ کہنے میں تامل کریں تو اب ان لوگوں کو کیا کہنا چاہئے جو
 کمال فخر سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بھائی پنے کی نسبت لگا
 جاتے ہیں۔ معلوم نہیں کہ اس برابری کے مقصود کیا ہے اگر اپنے کو ادھر
 ملانا اور اپنی فضیلت ظاہر کرنا منظور ہے تو وہ خصوصیات کہاں جو نہ کسی
 نبی مرسل کو نصیب ہوئیں۔ اور نہ کسی فرشتہ مقرب کو۔ اور اگر تنزل لائے
 اور اپنے ساتھ برابر کر دینا مطلوب ہے تو ان آیتیں اَلَا بُشِّرْ مُشْرَکُکَ
 مضمون صادق آجائے گا جسکا حال ابھی معلوم ہوا۔ اور پہراون ازلی
 سابقون کو کیا کرینگے جنہوں نے ذات والا کو تمامی کائنات سے منتخب کر کے
 ابدال آباد کے لئے علوشان اور برتری منزلت کا خاتمہ اور شہتی بنا دیا غرض
 دونوں صورتوں میں کوئی ایسی بات نہ نکلے گی جس سے مقصود حاصل ہو سکے
 اس صورت میں مثل عمر کے نسبت عبدیت اور غلامی کی کیوں نہ جائیں
 جس سے کچھ کام نکلے اور بیہقی رح نے دلائل النبوة میں روایت کی ہے
 عن ابی الحویرث قال سمعت عبدالملک بن مروان یقول لقیات بن سہیم الکوفی

ثم البیثی یا قباث انت اکبر ام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
رسول اللہ صلی علیہ وسلم اکبر منی وانا اس منہ ولد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نام الفیل ودفعت بی امی علی روٹ الفیل محیلاً عقلہ
ترجمہ روایت ہے ابی انجیرث سے کہ پوچھا عبد الملک بن مروان نے
قباث بن اشیم سے کہ تم اکبر یعنی بڑے ہو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
بڑے تھے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بڑے تھے اور میں عمر میں زیادہ
ہوں اس لیے کہ ولادت شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عام فیل میں ہے
اور مجھ یا سہ سے کہ میری والدہ اسی ذاتی کی لید کے پاس مجھے لیکر گئی تھیں
انہی طفلاً اور یہ روایت بھی اسی دلائل النبوة میں ہے سال عثمان بن
عفان قباث بن اشیم اخا بنی یعرب لیث انت اکبر اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکبر منی وانا اقدم منہ فی المیلاد
ورایت خذق الفیل احضر محیلاً ورواہ محمد بن یشار عن وہب ابن جریر
فقال خذق الطیر احضر محیلاً (قولہ محیلاً یقال احوالت الدار و احوالت اتی علیہ
حول وکذا لک الطعام وغیرہ جو جمیل اصلاح) خلاصہ مضمون اس روایت کا
یہ ہے عثمان رضی اللہ عنہ نے بھی انہیں قباث سے اسی قسم کا سوال کیا
جو روایت سابق میں ہے اور انہوں نے وہی جواب دیا کہ حضرت اکبر
تھے اور ولادت میری پیشتر ہے۔ اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے بھی
یہی ادب ملحوظ رکھا چنانچہ ابن عساکر اور ابن بخاری نے روایت کیا ہے
عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ قال قیل للعباس رضی اللہ عنہ انت اکبر

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ہوا اکبر منی وانا ولدت قبلہ کروا بن النجار
 کذا فی کنز العمال ترجمہ روایت ہے ابن عباس سے کہ پوچھا کسی نے عباس
 رضی اللہ عنہا سے کہ آپ اکبر ہو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا اکبر
 حضرت تھے لیکن بن حضرت سے پیشتر پیدا ہوا انتہی اور صدیق اکبرؓ نے
 بھی کمال ادب سے یہی عرض کیا عن زید بن الاصم ان البنی صلی اللہ علیہ وسلم
 قال لابی بکر انا اکبر وانت قال انت اکبر واکرم وانا لاس منک **حو**

فی تاریخہ و خلیفہ بن خیاط کہ قال ابن کثیر مرسل غریب جدا کذا فی کنز العمال
 ترجمہ روایت ہے زید بن الاصم سے کہ استفسار فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے کہ میں بڑا ہوں یا تم۔ عرض کیا
 کہ آپ اکبر اور اکرم ہیں اور عمر میری زیادہ ہے روایت کیا اسکو امام
 بن حبیل نے تاریخ میں اور خلیفہ بن خیاط اور ابن عساکر نے انتہی۔ اب
 اس ادب کو دیکھئے کہ باوجود کہ اس موقع میں لفظ اکبر اور اس دونوں کے
 ایک معنی ہیں۔ مگر اس لحاظ سے کہ لفظ اکبر مطلق بزرگی کے معنی میں بھی
 مستعمل ہوتا ہے صراحتاً اسکی نفی کر دی اور محبوباً لفظ اس کو ذکر کیا کیونکہ
 صراحتاً مقصود پر دلالت کرنے والا سوائے اسکے کوئی لفظ نہ تھا۔ جب
 حضرت عباس رضی اللہ عنہ جبکی تعظیم خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیا کرتے
 تھے اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا ادب میں یہ حال ہو تو ہم کو کس قدر ادب
 کا لحاظ رکھنا چاہئے اور سنن ابی داؤد میں ہے عن عبد بن فیروز قال
 سالت البراء بن عازب ما لایجوز فی الاضاحی فقال قاضیاً رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم واصحابی اقصر من اصابعہ وانا علی اقصر من انا ملہ فقال ارجع لا تجوز
 فی الاضاحی العوراء بین عورہا والمریضۃ بین مرضہا والعرجاء بین طلعہا
 والکسیر الی لا یشقی الحدیث ترجمہ روایت ہے عبید بن فیروز کہتے ہیں
 کہ برادر بن عازب سے میں نے پوچھا کہ کن جانور و کئی قربانی درست نہیں
 کہا کہ بڑے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں میں اور میری انگلیاں
 چھوٹی ہیں حضرت کی انگلیوں سے پہر فرمایا کہ چار قسم کے جانور ہیں جن کی
 قربانی درست نہیں ایک وہ جسکی آنکھ بھوٹی ہو اور جو سخت بیمار ہو اور جسکا
 لنگ ظاہر ہو اور جو نہایت دہلی ہو انتہی۔ خلاصہ یہ ہے کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ میں پہلے دست مبارک کے اشارہ سے
 تیسین فرمایا کہ چار جانور ہیں جنکی قربانی درست نہیں پہر انکی تفصیل کی۔
 برادر بن عازب نے جب اس واقعہ کو بیان کیا۔ ادب نے اجازت ندی
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کی حکایت اپنے ہاتھ سے
 کریں آخر عذر ظاہر کیا کہ میری انگلیاں چھوٹی ہیں جسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی انگلیوں کے ساتھ کچھ نسبت نہیں۔ اب ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ چار کا
 اشارہ ہاتھ سے کرنے میں مقصود صرف تیسین عدد ہے ظاہر انہ اس میں کوئی
 مساوات کا شائبہ ہے نہ سوے ادب باوجود اس کے ادب صحابیت نے
 دست مبارک کی حکایت کو بھی گوارا کیا جس سے تشبیہ لازم آجاتی تھی
 اب دوسرے آداب کو اسی پر قیاس کر لینا چاہئے۔ ہر خندہ اعتراض کی نگاہ
 سے دیکھنے والوں کو بیان شاید موقع ملجائے گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے کب فرمایا تھا کہ اس قسم کے آداب کیا کریں۔ مگر جو لوگ منجانب اللہ موفّق ہیں
 صحابہ کے عمل کی کبھی اعتراض نہ کرینگے بلکہ بمقتضائے حدیث شریف اصحاب کا الجھجھ
 کے اور ان کے عمل کو اپنا مقتدا بنا کر ہر بات میں اس امر کا لحاظ رکھیں گے کہ
 اس بارگاہ مقدس میں کوئی ایسی نسبت نہ لگائی جائے جس سے کسی تسمیہ کی
 بے ادبی لازم آجائے اس مضمون کو کسی بزرگ نے کیا ہی خوش اسلوبی کے ساتھ
 ادا کیا ہے شعر نسبت خود ہر گت کروم وہیں منفعل ہوا کہ نسبت بگ کو ہے تو
 شد بے ادبی ہے اور کنز العمال میں یہ حدیث ہے عن عثمان قال لقد اختلفت
 عند اللہ عشر آانی لاربع الاسلام قد زوجنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اہلبیتہ
 وقد باعیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدی ہذہ الیمینی فامست بہا وکری
 ولا تغنیت ولا تمیت ولا شربت خمرآنی جاہلیہ ولا اسلام وقد قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم من یشتري ہذہ الریجۃ ویزید ہا فی المسجد ولہ بیت فی البختہ
 فاشتریتہا وزدتہا فی المسجد و ابن ابی عاصم فی السنۃ ترجمہ روایت ہے
 عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے کہا انہوں نے کہ امانت رکھی ہیں میں نے
 اللہ تعالیٰ کے پاس دس چیزیں اسلام میں میں جو تمنا شخص ہوں اور میرے
 نکاح میں دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ایک صاحبزادی پہرہ و ساری
 اور جب سے کہ بیعت کی ہے میں نے اور بلایا سید ہا ماتہ حضرت کے دست مبارک
 سے تو پہرہ کبھی نہ چھیا اوس سے شرمگاہ کو۔ الی آخر الحدیث اور اسی مضمون
 کی کئی روایتیں کنز العمال میں مذکور ہیں۔ اور کنز العمال ہی میں یہ روایت
 بھی ہے عن انس قال جاز النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدخل الی بیتان فانی آت

فدق الباب فقال يا انس قم فافتح له وبشره بالجنة وباخلافه من بعدى قلت
 يا رسول الله علمه فقال اعلمه فخرجت فاذا ابو بكر قلت له ابشر بالجنة وباخلافه
 من بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جارات فدق الباب فقال يا انس
 قم فافتح له الباب وبشره بالجنة وباخلافه من بعد ابى بكر قلت اعلمه قال اعلمه
 فخرجت فاذا عمر قلت ابشر بالجنة وباخلافه من بعد ابى بكر ثم جارات
 فدق الباب فقال يا انس قم فافتح له الباب وبشره بالجنة وباخلافه من بعد
 عمر وانه مقتول فخرجت فاذا عثمان قلت ابشر بالجنة وباخلافه من بعد عمر
 وانا مقتول فدخل على النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله والله انى
 ولا تميت ولا مست ذكرى يمينى منذ بايتك بها قال هو ذاك يا عثمان كر
 وروايع كمن طريق عبد الله بن ادریس ترجمہ روایت ہے انس سے
 کہ تشریف لیگئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی باغ میں۔ پس آیا کوئی شخص
 اور ٹھونکا دروازہ فرمایا حضرت نے اے انس دروازہ کہو لد و ادخو خبری
 دو ادکو جنت کی اور یہ کہ میرے بعد وہ خلیفہ ہونگے میں نے عرض کیا ادکو
 یہ بات کہہ دوں یا رسول اللہ فرمایا کہہ دو جب میں نکلا تو دیکھا کہ ابو بکر صدیق
 رضی اللہ عنہ کھڑے ہیں۔ میں نے وہ بشارت ادکو دی۔ پھر کسی شخص نے دروازہ
 ٹھونکا فرمایا حضرت نے اے انس دروازہ کہو لد و ادخو جنت کی خبر مجھے
 اور یہ کہ بعد ابی بکر میرے وہ خلیفہ ہونگے۔ میں نے عرض کیا معلوم کرادوں ادکو
 یا رسول اللہ فرمایا معلوم کرادو۔ دیکھا تو عمر رضی اللہ عنہ تھے۔ ادن کو بھی
 وہ بشارت سنا دی۔ پھر اور کسی نے دروازہ ٹھونکا۔ فرمایا حضرت نے اے

انس دروازہ کھول دیا اور خوشخبری دیا اور انکو جنت کی اور یہ کہ بعد عمر کے وہ خلیفہ ہونگے اور قتل کئے جائیں گے۔ جب میں نکلا تو عثمان رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ کھڑے ہیں اور دن سے بشارت اور قتل کا حال ذکر کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے کبھی تغنی کی اور نہ جھوٹی باتیں اور نہ کبھی سیدھے ہاتھ سے اپنی شرمگاہ کو چھیا جب سے کہ اس ہاتھ سے بیعت کی ہے فرمایا حضرت نے یہ وہی بات ہے اے عثمان انتہی۔ اب یہاں پہلے یہ دیکھنا چاہئے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بیعت کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ہاتھ جو ہاتھ اس سے کس قسم کا اثر دست مبارک کا ان کے ہاتھ میں رہ گیا تھا جسکی استقدر رعایت کی گئی۔ باطن کا حال تو وہی لوگ جانیں جنکی باریک بین نظریں غرض شرعیہ میں بلند پرداز بان کرتی ہیں۔ لیکن ظاہر میں کوئی ایسی بات معلوم نہیں ہوتی جسکو عقل متوسط تسلیم کر لے۔ رہا اعتقاد سے مان لینا وہ دوسری بات ہے۔ اور وہ ہر کسی کو کب نصیب ہو سکتا ہے۔ غرض کچھ بھی سہی کسی مسلمان سے یہ تو نہ ہو سکے گا کہ عثمان رضی اللہ عنہ کے اس فعل پر اعتراض کئے اور فعل بھی کیا جس پر غرور شائع علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رضامندی کی ہر لگی ہوئی ہے۔ پہر یہ بھی نہیں کہ اس قسم کا خیال صرف انہیں کا تھا بلکہ انشاء اللہ تھا آئندہ تبصیح معلوم ہو جائے گا کہ اس قسم کی باتیں اکثر کبار صحابہ و تابعین سے مروی ہیں۔ الحاصل اگرچہ حقیقت اسکی معلوم نہ ہو سکے لیکن اعتقاد امان لینا پڑے گا کہ جس چیز کو دست مبارک یا جسم شریف کے لمس سے شرافت حاصل

ہو گئی اور میں کسی نہ کسی قسم کی فضیلت ضرور آگئی۔ دوسری یہ بات بحث طلب ہے
 کہ شرمگاہ میں کونسی برائی رکھی تھی جسکو وہ متبرک ہاتھ لگانا مذموم سمجھا گیا۔
 اکثر احادیث و آثار سے تو ظاہر ہے کہ وہ بھی ایک عضو ہے مثل اور اعضا
 کے چنانچہ موطا میں عن قیس بن طلحہ ان اباہ حدثہ ان رجلا سال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم عن رجل مس ذکرہ ایتھو وضو قال اہل ہوا لا بضعہ من جسدک
 ترجمہ روایت ہے طلحہ سے کہ پوچھا کسی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کہ کیا مس ذکر سے وضو توڑتا ہے فرمایا وہ تو ایک بضعہ ہے تیرے جسد کا
 انتہی۔ اسی بنا پر علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں عن علی ابن ابی طالب قال لای
 ایہ امن او انفی او اذنی کذا فی الموطا للامام محمد ج ترجمہ فرمایا اہل ظہر غنہ
 نے کہ مجھے کچھ پروا نہیں کہ ذکر کو مس کروں یا نہ کہ کو یا کان کرینے ان تمام
 اعضا کے جھننے کا ایک حکم ہے عن ابراہیم ان ابن مسعود سئل عن الوضو من
 مس الذکر فقال ان کان نجسا فاقطعہ کذا فی الموطا ترجمہ روایت ہے ابراہیم
 سے کہ کسی نے پوچھا ابن مسعود سے کہ مس ذکر سے وضو توڑتا ہے یا نہیں کہا اگر
 وہ نجس ہے تو کاٹ ڈال انتہی۔ اس مضمون کی اور بہت سی روایتیں ہیں۔
 الحاصل شرمگاہ مس ذکر میں نجاست کی وجہ سے کوئی کراہت نہیں البتہ اگر
 کراہت ہے تو طبعی ہے۔ پھر اس کراہت طبعی کو ادب نے دامن اس درجہ
 بڑا یا کہ مشابہ بلکہ زیادہ کراہت شرعی سے کر دیا جسکی وجہ سے عمر بہر اس فعل
 سے بچتے رہے اس سے معلوم ہوا کہ ادب ایک ایسی چیز ہے کہ اپنا پورا اثر
 کرنے میں نہ منظر امر ہے نہ محتاج نظیر۔ بلکہ اہل ایمان میں وہ ایک قوت راسخہ

جسکے خاص ایمان سے کسی ساتھ تعلق ہے اور نشانہ کا غفلت و وقعت اس
 شخص یا اس چیز کی ہے جسکے آگے ادب کرنا اور اپنے کلمہ درجہ اور ذیل سمجھنا
 اور بخاری شریف میں ہے عن ابی رافع عن ابی ہریرۃ ان ابی ہریرۃ رضی اللہ
 علیہ وسلم لقیہ فی بعض طریق المدینۃ و ہو جنب فانتہت منہ فذہب فانتہل
 ثم جاز فقال این کنت یا اباہریرۃ قال کنت جنباً فکانت ان جالساً
 وانا علی غیر طہارۃ فقال سبحان اللہ ان المؤمن لا یجنب ثم حمیہ ابو ہریرۃ
 کہتے ہیں کہ ایک روز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ منورہ کے
 کسی راستہ میں دیکھا چونکہ جنب تھا چھپ گیا اور غسل کر کے حاضر خدمت
 خدمت شریف ہوا فرمایا کہاں تھے تم اسے ابو ہریرہ عرض کیا
 کہ مجھے بخانے کی ضرورت تھی اسلئے آپ کے ساتھ بغیر طہارت کے بیٹھنے کو
 کر دیا سمجھا فرمایا سبحان اللہ مسلمان نجس نہیں ہوتا انتہی ابو ہریرہ اس حالت
 میں جدا لگ ہو گئے اس سے ظاہر ہے کہ کمال درجہ کی غفلت حضرت کی اونکے
 دل میں تھی جس نے اونکی عقل کو مقہور کر کے اون کے دل کو اس ادب پر
 مجبور کر دیا تھا کیونکہ آخر سمجھتے تھے کہ جنابت کا جسم میں سرایت کرنا ایک
 امر حکمی ہے کسی نہیں جس سے دوسرے کو کراہت ہو اور یہ بھی ظاہر ہے
 کہ او سکا اثر دوسرے تک متعدی نہیں ہو سکتا۔ ہر چند آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے مسئلہ شرعیہ بیان فرمادیا کہ مسلمان نجس نہیں ہوتا مگر کلام میں
 ہے کہ اس حالت میں حاضر ہونیکو انہیں کونسی چیز مانع تھی۔ اگر نعوذ باللہ
 طبعیت میں پیدا کی ہوتی تو خیال کر لیتے کہ اس حالت میں مجالست سے

کوئی مانست نہیں بلکہ اس کے ساتھ یہ بھی خیال آسکتا تھا کہ چل کر تو دیکھتے
 اگر حضرت ہی منع فرمادیں تو ایک مسئلہ معلوم ہو جائیگا خصوصاً اس زمانہ
 میں کہ ہر روز نئے نئے مسائل معلوم ہونے کی ضرورت سمجھی جاتی تھی غرض کہ
 ادب نے ان کو جو اہمیت کرنے نہ دیا پھر حضرت نے جو مسئلہ کہ بیان فرمایا
 اس سے یہی مقصود معلوم ہوتا ہے کہ ایک مسئلہ شرعی معلوم ہو جائے
 اور نہ کہ ادب سے اس میں کچھ تفرص نہیں حالانکہ حضرت جانتے تھے کہ
 صرف ادب کی وجہ سے وہ حاضر نہ ہو سکے۔ اگر یہ حرکت اور نہ کی ناگوار
 طبع مبارک ہوتی تو تبصریح اس سے زبرد فرمادیتے۔ اور زرقانی رح نے
 شرح مواہب اللدنیہ میں یہ حدیث نقل کی ہے روی الطبرانی من طریق الہیثم
 ابن زریق عن ابيه عن الاسلع بن شريك قال كنت ارجل ناقه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فاصابته جباة في ليلة بارودة فاراد صلى الله عليه وسلم
 الرحلة فكريهت ان ارجل ناقه وانا جنب وخشيت ان اغتسل بالمار البارد
 فاموت او امرض فامرت رجلا من الانصار فزعلها ووضعت اجارا فاستنحت
 بها ما رقاغتست ثم لحقت برسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فقال يا
 اسلع مالي ارمي راحلتك تغيرت فقلت يا رسول الله لم ارجلها راحل رجل
 من الانصار قال ولم فقلت اني اصابتني جباة فخشيت ان اغتسل بالمار البارد
 فاموت او امرض فامرت رجلا من الانصار فزعلها ووضعت اجارا فاستنحت
 بها ما رقاغتست ثم لحقت برسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فقال يا
 اسلع مالي ارمي راحلتك تغيرت فقلت يا رسول الله لم ارجلها راحل رجل
 من الانصار قال ولم فقلت اني اصابتني جباة فخشيت ان اغتسل بالمار البارد
 فاموت او امرض فامرت رجلا من الانصار فزعلها ووضعت اجارا فاستنحت
 بها ما رقاغتست ثم لحقت برسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فقال يا
 اسلع مالي ارمي راحلتك تغيرت فقلت يا رسول الله لم ارجلها راحل رجل

مین کجاوہ باندھا کرتا تھا ایک رات مجھے نہانے کی حاجت ہوئی اور حضرت
 نے کوچ کا ارادہ فرمایا اور سوقت مجھے نہایت تردد ہوا کہ اگر تہنڈے پانی
 سے نہناؤں تو بارے سردی کے مر جانے یا بیمار ہو جانے کا خوف ہے
 اور یہ بھی گوارا نہیں کہ ایسی حالت میں خاص سواری مبارک کجاوہ اٹوئی
 پر باندھوں۔ مجبوراً کسی شخص انصاری سے کہدیا کہ کجاوہ باندھے۔
 پہرین چند تپہر رکھ کے پانی گرم کیا اور نہا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اور صحابہ سے جا ملا۔ حضرت نے فرمایا اے اسلع کیا سبب ہے کہ تمہارا
 کجاوہ کو متغیر پاتا ہوں ہیں۔ عرض کیا یا رسول اللہ میں نے نہیں باندھا
 تھا۔ فرمایا کیوں؟ عرض کیا۔ اسوقت مجھے نہانے کی حاجت تھی اور
 تہنڈے پانی سے نہانے میں جان کا خوف تھا اسلئے کسی کو باندھ نہ سکیلئے
 کہدیا تھا۔ اسلع کہتے ہیں کہ اسی کے بعد آیہ شریفہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
 لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ إِلَّا بِطَهَارٍ** نازل ہوئی جس سے سفر میں تیمم کرنے کی اجازت
 ملی انتہی۔ امام سیوطی رح تفسیر در مشور میں لکھتے ہیں کہ روایت کی اس حد
 کو حسن ابن سفیان نے اپنی مسند میں اور قاضی اسمعیل نے احکام میں اور
 طحاوی نے مشکل الآثار میں اور بغوی اور ماوردی اور داری قطنی اور
 طبرانی اور ابونعیم نے معرفت میں اور ابن مردودہ نے اور بیہقی نے
 سنن میں اور صنائے مقدسی نے مختارہ میں انتہی۔ سبحان اللہ کیا اوجھ
 کہ جس کجاوہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف رکھتے تھے اسکی
 لکڑیوں کو حالت جنابت میں ہاتھ لگانا گوارا نہ تھا۔ اگر چشم انصاف

دیکھا جائے تو نشا و نسکا محض ایمان دکھائی دیکھا جس نے ایسے پاکیزہ خیالات
ان مضمرات کے ولوں میں پیدا کر دئے تھے ورنہ ظاہر ہے کہ نہ عموماً اس قسم
کے امور کی تعلیم تھی نہ صراحتہ ترغیب و تحریریں۔ اب اگر کوئی شخص اپنی نسبت
ایمان تحقیقی کا دعویٰ کرے کہ یہ خیالات ایام جہالت کے ہونگے تو مجھے
یقین نہیں آتا کہ کوئی شخص ایماندار اس کلام کی طرف التفات کرے گا
یا بطیب خاطر جواب دیکھا۔ کیونکہ ہوسکتے کہ چودہویں صدی والا خوش
اعتقاد ہی میں خیر القرون والے صحابیوں سے بڑھ جاوے۔ بہر اگر کتب
نظر پڑائی جائے تو معلوم ہو کہ سلسلہ اس الزام کا کہان منتہی ہوگا۔ کیونکہ
جس امر کا ذکر خود شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حضور میں ہو جائے اور
اسی کے بعد کلام الہی اسی کے مناسب نازل ہو ویسے خیال میں آخری
زمانہ والوں کی اصلاح کی بغور باللہ اگر ضرورت سمجھی جائے تو دینداری
کے نہایت خلاف ہوگا۔ الحاصل جب اُن لکڑیوں کا اس قدر ادب کیا گیا
تو معلوم ہوا کہ بزرگان دین کا جس قدر ادب کیا جائے محمود ہے۔ اور
مسند رک حاکم میں یہ روایت ہے عن عبد اللہ بن بریدۃ عن ابیہ قال کنا

اذا قعدنا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم نرفع رؤسنا الیہ اعظاماً لہ
ہذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولا احفظ لہ علیہ ترجمہ عبد اللہ بن بریدہ
اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ جب ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں حاضر ہوتے تو عظمت کے لحاظ سے کوئی شخص حضرت
کی طرف سر نہ اٹھاتا انتہی کہا حاکم رح نے کہ یہ حدیث صحیح ہے شرط شیخین پر

حضرت کے رد پر تو اس قسم کا ادب ہوتا ہی تھا وہ حضرات حدیث شریف کے حلقوں میں جب بیٹھے تھے تو اس خضوع و خشوع کے ساتھ سر جھکا بیٹھے تھے کہ گویا گردن پر سر ہی نہیں چنانچہ مستدرک ہی میں ہے عن عبد الرحمن بن قراط قال دخلت المسجد فاذا حلقۃ کا نما قطع روضہم واذا رجل یحذیہم فاذا ہو حذیفۃ قال کان اناس یسألون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الخیر وکنت اسأله عن الشر و ذکر الحدیث بطولہ۔ ترجمہ عبد الرحمن بن قراط کہتے ہیں کہ ایک بار میں مسجد میں گیا دیکھا کہ ایک حلقہ میں لوگ ایسے سر جھکائے بیٹھے ہیں کہ گویا اونکلی گردنوں پر سر ہی نہیں اور ایک شخص حدیث بیان کر رہے ہیں دیکھا تو وہ حذیفہ رضی اللہ عنہ ہیں انتہی ملخصاً یعنی سب حدیث شریف سننے والے کچھ ایسے مودبانہ سر جھکائے بیٹھے تھے کہ گردنوں پر سر نہیں دکھائی دیتے تھے۔ اب فرا زمانہ کے انقلاب اور طبعیتوں کی رفتار کو دیکھنا چاہئے کہ بعد خیر القرون نے اُن حضرات کے مسلک سے کس قدر دور کر دیا ہے۔ اگر غور سے دیکھا جائے تو معلوم ہو کہ معاملہ بالکل بالعکس ہو گیا ہے۔ اُس زمانہ میں حالانکہ ان امور کی تعلیم عموماً سختی مگر دل ہی کچھ ایسے مہذب اور مودب تھے کہ اقسام کے آداب اور طرح طرح کے حسن عقیدت پر دلالت کر نیوالے افعال ایجاد کر لیتے اور اصول شرعیہ پر انکو منطبق کر دیتے تھے جس کا سمجھنا بھی شاید اس زمانہ میں آسانی نہ ہو سکے کیونکہ نہ ہوا ان حضرات کے وہ دل تھے جنکو تمام بندوں کے دلوں پر فضیلت ہونے کی وجہ سے حق تعالیٰ نے صحابیت کی واسطے

منتخب فرمایا تھا چنانچہ ارشاد ہوتا ہے عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ عز وجل نظر فی قلوب العباد فلم یجد قلبا الا فی من قلوب اصحابی ولذا لک اختارہم فیہم اصحابا بائنا استحسنوا فہو عند اللہ حسن وما استقبلوا فہو عند اللہ تہنئۃ روادہ الدلیلی یعنی فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا کے تعالیٰ نے تمام بندوں کے دلوں کو دیکھا تو میرے اصحاب کے دلوں سے پاکیزہ تر کوئی دل نہ پایا اسی واسطے ان کو میرے اصحاب ہونے کیلئے پسند فرمایا جو کام وہ اچھا سمجھتے ہیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا ہے اور جس کو وہ برا سمجھتے ہیں اللہ کے نزدیک بھی وہ برا ہے انتہی غرض وہ ہر قسم کے آداب ایجاد کرتے تھے اور اوپر کوئی اعتراض بھی نہیں کرتا تھا۔ اسلئے کہ اس وقت تک بنیاد بے ادبی کی پڑھی نہ تھی۔ اور اگر چند خود سرون نے بنیاد ڈالی بھی تھی جس کا حال انشاء اللہ تعالیٰ قریب معلوم ہوگا تو اسوجہ سے کہ انکی بد اعتقادیوں نے انکو دائرہ اتباع سے خارج اور دوسرے نام کے ساتھ مشہر کر دیا تھا۔ انکی باتیں کسی کی سمع قبول تک پہنچی ہی نہ تھیں۔ الحال خیر القرون کا یہ حال تھا کہ ہر قسم کے آداب ایجاد کئے جاتے تھے اور اس آخری زمانہ کا یہ حال ہے کہ باوجود اُن حضرات نے جن کا اتباع بحسب ارشاد شائع علیہ الصلوٰۃ والسلام ضروری ہے اقسام کے آداب تعلیم کر کے اگر کسی سے اس قسم کے افعال صادر ہو جائیں تو ہر طرف سے اعتراضات کی بوچھاڑ ہونے لگتی ہے اور صرف اعتراض ہی نہیں شرک تک نوبت پہنچا دیتی ہے حق تعالیٰ

ہم مسلمانوں کو ادب نصیب فرماوے۔ اور قاضی عیاض رحمہ اللہ نے فرمایا ہے
 کہ ہے وقال مالک رحمہ اللہ قد سئل عن ابی ایوب السخثانی رحمہ اللہ
 عن احد الاویاب افضل منہ وقال ورجح جتین فکنت ارقہ ولا اجمع منہ
 غیر انہ کان اذا ذکر البنی صلی اللہ علیہ وسلم بکی حتی ارحمہ فلما رایت منہ
 ما رایت کتبت عنہ ترجمہ کسی نے امام مالک رحمہ اللہ سے پوچھا کہ ابو ایوب
 سخثانی رحمہ اللہ کا کیا حال تھا کہا کہ میرے اساتذہ میں جنگی روایتیں تھیں مجھے
 سنی ہیں ان سب سے وہ افضل ہیں۔ انہوں نے دو چیزیں کہیں اور میں انکا
 حال دیکھا کیا اس مدت میں کوئی روایت ان سے نہ لی مگر حالت اذن کی
 یہ تھی کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کرتے تو اس قدر روتے کہ
 مجھے اذن کے حال پر رحم آ جاتا جب اون کا یہ حال دیکھا تو ادنیٰ شاکر دی
 اختیار کی اور اونکی حدیثیں لکھ لیا انتہی۔ امام مالک رحمہ اللہ ابو ایوب سخثانی رحمہ
 اللہ کو نظر اس حالت کے جو ترجمہ دیتے ہیں اور سب اساتذہ سے افضل کہتے ہیں
 تو اس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ خیالات محدثین اور اکابر دین کے اس بارہ
 کس قسم کے تھے۔ اب ذرا سخثانی رحمہ اللہ کے دل کی کیفیت کو خیال کیجئے کہ کس قدر
 کی غفلت و محبت اور خدا جاننے کو نسی چیزیں اون کے دل پر پورا
 تسلط کر لیتی تھیں جس سے وہ حالت پیدا ہو جاتی تھی جو ادب سے ہی بڑھی
 ہوئی ہے یہ اثر اسی ذکر مبارک کا تھا جو مسلمانوں کے دلوں میں علی حسب
 مراتب ایمان کو تازہ کر دیا کرتا ہے۔ سبحان اللہ وہان تو ذکر شریف سے
 وہ حالت پیدا ہو رہی ہے جو بڑے بڑے فاضل معاصرون سے افضل ناچھی

اور یہاں ہنوز اسکے جواز و عدم جواز میں اختلاف پڑا ہوا ہے بلکہ وہ بہترین
 نچالی جاتی ہیں کہ کہیں ذکر شریف کی مجلسیں نہ ہونے پائیں۔ پہلا ذرا توسیع چننا
 چاہئے کہ اگر ذکر شریف کے مجلسیں ہوا کریں اور برکات اس کے مسلمانوں پر
 قایض ہوتے رہیں تو اس سے کسی کا کیا نقصان ہوگا۔ حق تعالیٰ بغضیل
 اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مسلمانوں کی کج فہمیوں کو دفع فرما دے
 اور مرتطمین ابن حجر ہیثمی رح اور شفا میں قاضی عیاض رح نے بسند متصل
 روایت کی ہے عن ابن حمید قال ناظر ابو جعفر امیر المؤمنین مالک فی مسجد رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فقال لہ یا امیر المؤمنین لا ترفع صوتک فی ہذا المسجد اللہ تعالیٰ
 ادب قوما فقال لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی ورج قوما فقال ان الذین
 یخضون اصواتہم عند رسول اللہ الایہ ودم قوما فقال ان الذین ینادونک
 من وراء الحجرات الایہ وان حرمتہ یشاکر حرمتہ حیفاستکان لہا ابو جعفر وقال
 یا اب عبد اللہ استقبل القبلة وادعوا من استقبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فقال ولم تصرف وجہک عنہ وہو وسیلتک ووسیلتہ ابیک آدم علیہ السلام
 الی اللہ یوم یقیمہ بل استقبلہ واستشفع بہ فیشفعک اللہ وقال اللہ تعالیٰ
 ولوانہم اذ ظلموا انفسہم جاؤک الایہ ترجمہ امیر المؤمنین ابو جعفر منصور نے
 جو اخطائے عباسیہ سے دوسرے خلیفہ ہیں امام مالک رح کے ساتھ منجھری
 میں کسی مسئلہ میں مباحثہ کیا جس میں اونکی کچھ آواز بلند ہو گئی۔ امام مالک رح
 نے کہا اے امیر المؤمنین اس مسجد میں آواز بلند نہ کیجئے کیونکہ حق تعالیٰ نے
 تادیب کی ایک بہتر قوم کی اس آیت شریفہ میں یا ایہا الذین امنوا لا ترفعوا

أَصَوَاتُكَ هُوَ صَوْتُ النَّبِيِّ - اور مع کی ان لوگوں کی جو حضرت کے
 پاس آواز بست کیا کرتے تھے فرماتا ہے إِنَّ الَّذِينَ يُعْضُونَ أَصْوَاتَهُمْ
 عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ كَالْكَاهِنَةِ اور مذمت کی اس قوم کی جو حجرہ کے باہر سے
 حضرت کو بکارتے تھے چنانچہ فرماتا ہے إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ
 أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حرمت بعد انتقال
 کے وہی ہے جو قبل انتقال تھی۔ امیر المؤمنین یہ سنتے ہی متادب اور متذلل
 ہو گئے۔ پہرہ چاہے ابا عبد اللہ قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر دعا کروں یا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف متوجہ ہوں۔ کہا حضرت سے کیونکہ
 پہرے ہو وہ تو وسیلہ ہیں آپ کے اور آپ کے باب آدم علیہ السلام
 کے قیامت کے روز۔ تو حضرت کی طرف متوجہ ہو کر شفاعت سفارش
 طلب کیجئے کہ حق تعالیٰ شفاعت حضرت کی قبول کرے گا کیونکہ حق تعالیٰ فرماتا
 وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ
 الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا یعنی وہ لوگ جنہوں نے ظلم کیا اپنی قوم
 پر اگر کہیں آپ کے پاس اور مغفرت چاہیں اللہ تعالیٰ سے اور مغفرت
 چاہیں رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) اور ان کیلئے تو البتہ پاوین گے وہ اللہ تعالیٰ
 کو مغفرت کرنیوالا اور رحم کرنیوالا انتہی۔ اب ان حضرات کے اعتقادوں
 کو دیکھئے کہ امام مالک رحمہ نے آواز نہ بلند کر نیکیے باب میں ان آیات پر
 استدلال کیا یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ
 النَّبِيِّ - اور إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ اور خلیفہ و

نے پر جاہلک نہیں کہ حَقُّ صَوْتِ النَّبِيِّ اور يَنَادُوكَ کے معنی یہاں کیونکہ
 صادق آتے ہیں اور اگر اجتہاد کیا گیا تو طریقہ اس کا کیا ہے پہر یہ بھی نہ تھا
 کہ خلیفہ موصوف کچھ جاہل ہوں کیونکہ تاریخ خمیس وغیرہ کتب تاریخ میں مصحح ہے
 کہ وہ نہایت کامل العقل اور نقیۃ النفس عالم جید اور ادیب و متدین تھے
 مگر معلوم نہیں اس استدلال میں کس درجہ کی قوت تھی جس نے خلیفہ وقت کو
 عین مباحثہ میں ساکت کر دیا۔ اگر اس زمانہ میں کوئی شخص اس قسم کا استدلال
 کرے تو صدر شاخ شانے او میں کھالے جائیں گے۔ اب اگر کوئی شخص اس
 استدلال کی نزاکت کو نہ سمجھ کر اس میں کچھ کلام کرے تو کسی مسلمان سے یہ ہو سکیگا
 کہ معترض کی رائے کو امام مالک بیج کی رائے پر ترجیح دے۔ کیونکہ امام مالک
 وہ شخص ہیں کہ جن کے شاگردوں کے شاگرد ہونے پر امام بخاری و مسلم وغیرہ
 اکابر محدثین رحمہم اللہ کو فخر ہے بلکہ یہ سمجھنا اس کا اس کی غباوت اور جلیبی پر مجبول
 ہونا چاہئے۔ بات یہ ہے کہ جیسے قوت ایمانیہ میں ضعف بڑھتا چلا جاتا ہے
 ویسا ہی قوت نظری و فکری میں بھی روز بروز کمی ہوتی چلی جاتی ہے۔ اب اگر
 کوئی اکثر تصانیف کو پیش کرے کچھ دعویٰ کرے تو اس کا ابطال ان عادت نشین
 سے ہو جائے گا جنہیں خیر القرآن ہونا اس زمانہ کا اور کم ہو جانا علم کا آخری
 زمانہ میں وارد ہے۔ ابن تیمیہ رحمہ نے رفع الملام عن الأئمة الاعلام میں لکھا ہے
 بل الذين كانوا قبل جمع هذه الدواوين كانوا أعلم بالسنن من المتأخرين بكثير
 لان كثير ما بانهم وصح عندهم قد لا يبلغنا الا عن مجهول او باسناد منقطع او لا يبلغنا
 بالكلية. کانت دواوينهم صدر بهم التي تحتوي اصناف ما في الدواوين وهذا

اہل لائشک فیہ من علم القضیۃ یعنی کوئی عالم اس میں شک نہیں کر سکتا کہ قدما
 متاخرین سے بہت زیادہ علم رکھتے تھے بہت سی حدیثیں ہم تک پہنچی ہیں
 اور اگر پہنچی تو ضعیف ہو کر ادن کے نزدیک وہی حدیثیں صحیح صحیح
 اگرچہ اس روایت سے کئی مباحث متعلق ہیں۔ مگر بخوبی تطویل صرف اسی پر
 اکتفا کیا گیا انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ بحسب موقع ذکر کیجا میں گی یہاں اسی قدر بیان
 کرنا مقصود ہے کہ امام مالک رحم نے ان آیات سے وہ ادب استنباط کیا کہ
 قیامت تک اہل ایمان جسکی بدولت بہرہ اندوز اور متمتع رہیں گے جزا اللہ تعالیٰ
 عنائہم الخراج شریف میں روایت ہے عن السائب بن یزید قال كنت
 قائما فی المسجد فخصبني رجل ففطرت فاذا عمر بن الخطاب فقال اذهب فاتمني منہ
 مجنیۃ لہا قال من انتا اومن این انتا قال ا من اہل الطایف قال لو كنتا من
 اہل البلید لا وجئتکما ترغان اصواتکما فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ترجمہ سائب بن یزید رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں ایک بار مسجد نبوی میں پہنچا
 کہ کسی نے مجھے نکل کر ماری دیکھا تو عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ میں کہا جاؤ اور
 ان دو شخصوں کو لے آؤ جب ان دونوں کو انکے پاس لے گیا تو پوچھا تم
 کون ہو یا کہاں والے ہو کہا طایف والے فرمایا اگر تم اس شہر والے ہو تے تو میں
 ضرور تم کو اذیت پہنچاتا اور مارتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں
 تم آواز بلند کرتے ہو انتہی۔ اس خبر سے ظاہر ہے کہ مسجد شریف میں کوئی آواز
 بلند نہیں کر سکتا تھا اور اگر کرتا تو مستحق تعزیر سمجھا جاتا تھا یا وجہ دیکھ سائب بن
 یزید چند ان دور نہ تھے مگر اسی ادب سے عمر رضی اللہ عنہ نے اونکو پکارا نہیں

بلکہ کنکری پھینک کر اپنی طرف متوجہ کیا۔ یہ تمام ادب اسی وجہ سے تھے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم بحیات ابدی وہاں تشریف رکھتے ہیں۔ کیونکہ اگر لحاظ صرف
مسجد ہونے کا ہوتا تو فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہنے کی کوئی ضرورت
نہ تھی۔ دوسرا قرینہ یہ ہے کہ یہ تعزیر اہل بلد کیلئے خاص فرمایا جنکو مسجد شریف
کے آداب بخوبی معلوم تھے اگر صرف مسجد ہی کا لحاظ ہوتا تو اہل طائف بھی محذور
نہ رکھے جاتے کیونکہ آخر وہاں بھی مسجدین تھیں۔ اس سے بھی قول امام مالک رحمہ
رحمۃ اللہ علیہ کا صادق آگیا جو خلیفہ منصور رح سے کہا تھا ان حرمتہ میتا
کحرمتہ حیاء۔ اور بخاری شریف میں روایت ہے ام المؤمنین حفصہ رضی اللہ عنہا
سے کہ ام عطیہ رضی اللہ عنہا کی عادت تھی کہ جب کبھی ذکر مبارک آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کا کرتین بکائی کہتیں فرماتی ہیں وقلما ذكرت البنی صلی اللہ علیہ وسلم
وسلم الا قالت بانی یعنی کم اتفاق ہوتا تھا کہ ذکر شریف کے وقت یہ لفظ کہتی ہو
معنی اس کے یہ ہیں کہ میرے باب فدا ہوں حضرت ہم سے صاحبہ اکثر بانی انت
وامی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا کرتے تھے چنانچہ کتب صحاح میں
موجود ہے۔ مطلب اسکا یہ ہے کہ آپ کے اشفاق و مراعہ کے رد و برد و ہرادی
و پیری کی کچھ حقیقت نہیں ان دونوں کو آپ پرستہ فدا کرنا چاہیو سبحان اللہ
کیا ادب تھا کہ رد و برد و غائبانہ بعد وفات شریف کے بھی وہ ادب
مرعی تھا کہ جب تک مانباپ کو فدا نہیں کرتے نام مبارک کو ذکر نہیں کرتے حتیٰ
کیون نہو یہ نام مبارک وہ تھا کہ کفار بھی جس کے ذکر نے بین بساوت متاثر
ہو جاتے تھے چنانچہ قسطلانی رح نے مواہب مین اور زرقانی رح نے اوسکی

شرح میں لکھا ہے کہ ایک جماعت قبیلہ کندہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور وہ الفاظ تحیت کے ادا کئے جو اس زمانہ میں سلاطین کے حضور میں کہے جاتے تھے یعنی ایت الامن حضرت نے فرمایا میں بادشاہ نہیں ہوں محمد بن عبد اللہ ہوں کہا ہم آپ کو نام لیکر نہ پکار سینگے فرمایا میں ابو القاسم ہوں کہا اے ابو القاسم فرمائیے کہ ہم نے اپنے دین کیا چھپایا ہے فرمایا یہ تو کا مہو نچا کام ہے اور کاہن اور ادھکا پیشہ دوزخی کہا پھر کیونکر معلوم ہو کہ آپ اللہ کے رسول ہیں تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مٹھی کنکریاں اٹھائیں اور فرمایا دیکھو یہ گواہی دیتی ہیں کہ میں اللہ کا رسول ہوں اور ساتھ ہی کنکریاں دست مبارک میں بتبیح کرنے لگیں پھر تو سب کے سب کھ اٹھے کہ ہم بھی گواہی دیتے ہیں کہ بیشک آپ اللہ کے رسول ہیں اور سب مشرف باسلام ہوئے انتہی ملخصاً۔ ظاہر ہے کہ یہ لوگ قبل امتحان مشرف باسلام نہیں تھے باوجود اسکے نام لینے میں ترک ادب سمجھا۔ کیا تعجب ہے کہ یہی ادب پسند آگیا ہو جس سے ابد الکا باؤ کے لئے عزت و شرافت حاصل ہو گئی۔ ہر چند کہ نام پاک خود ایک ایسا لقب جامع ہے جس میں تمام القاب پسندیدہ اور حامد پرگزیدہ شامل کر دئے گئے ہیں مگر باین ہمہ ادب والوں کی زبانیں دہان خود بخود رک جاتی ہیں۔ اور جنکی زبانوں نے خیرہ سری کی اور بدیا کا نہ نام لینا شروع کیا حق تعالیٰ کی جانب سے وادہی ہادیب ہو گئی چنانچہ امام سخاوی رحمہ اللہ نے روایات متعددہ ثابت کیا ہے کہ بعض لوگ جو نام لیکر حضرت کو پکارتے تھے انکو حق تعالیٰ نے منع فرمادیا

یہ حدیث بعینہ بھی نقل کی جائیگی موصو و بیان اس بقدر ہو کہ اس دعائیں صراحتہ نام
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بلا لقب کے مذکور ہے حالانکہ ابھی مانعت
اور سکی ثابت لگی ہو۔ جواب اس اشکال کا امام سخاوی رح نے قول بدیع بین
دیا ہے کہ وہ دعا جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم کی تھی بعینہ انہیں
الفاظ کے ساتھ عثمان بن حنیفؓ نے بھی تعلیم کی اس لئے کہ دعاؤں کے
الفاظ میں تصرف اور کمی و زیادتی نہیں چاہئے اور جانتے تھے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی غفلت و جلال ہر مسلمان کے دل میں ہوا کرتی ہے

حیث قال یحتمل ان یكون الصحابی ومن شكا نحوه فهم اختصاص هذا الموطن بما
ارشد اليه صلى الله عليه وسلم وراى ان الفاظ الدعوات والاذاكار لا تصرف

فیہا بالزیادۃ والنقص بل یقتصر فیہا علی النص او کتفی بما وقر فی قلب کل مسلم
من تعظیم البنی صلی اللہ علیہ وسلم و اجلالہ و اللہ الموفق امام سخاوی رح نے
جو لکھا ہے کہ الفاظ دعائیں کمی و زیادتی نہیں چاہئے اسی بنا پر بزرگان دین
اور مشائخین رح کے نزدیک جو اعمال و اشغال یا عزائم وغیرہ سینہ بسینہ
چلے آتے ہیں اس میں کمال و ربہ کا احتیاط کیا جاتا ہے کہ کمی و زیادتی بالکل
نہونے پائے اور تجربوں سے بھی ثابت ہے کہ اگر ان الفاظ معینہ میں فرق
کر دیا جائے یا بنیہ اجازت کے وہ اعمال عمل میں لائے جائیں تو کچھ تاثیر بھی
نہیں ہوتی اس حال میں اس دعائیں نام مبارک ضرورۃ بلا لقب ذکر کیا گیا
ورنہ صحابہ و تابعین جب کبھی نام مبارک کو ذکر کرتے لقب کے ساتھ ذکر کیا کرتے
اسی وجہ سے متاخرین رحمہم اللہ نے مستحسن سمجھا ہے کہ نام مبارک آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کا جب لیا جائے خواہ درود شریف میں یا سوا کے اس کے
لفظ سیدنا کہنا چاہئے خصوصاً حرمین شریفین کے علماء و شایخین کو تو اس میں نہایت
ہی اہتمام ہے۔ اور چونکہ احادیث شریفہ سے ثابت ہے کہ آخری زمانہ میں ایمان
کا مرجع مدینہ منورہ ہی ہوگا کما فی مشکوٰۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ان الایمان لیا زرا لی المدینۃ کما تار زرا یحیی الی حجرہ باسفق علیہ
اسلمی طابین حق کو چاہئے کہ جن امور کو وہاں کے علماء و دینی حیثیت سے متحسین
سمجھتے ہیں اوس میں اونکا اتباع کیا کریں۔ یہاں ایک شبہ ہوتا ہے کہ عبداللہ بن
شخیر کہتے ہیں کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وفد بنی عامر بن شریف
لیکے اور میں بھی ساتھ تھا میں نے عرض کیا (انت سیدنا) فرمایا السید اللہ
تبارک و تعالیٰ۔ ظاہر اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت نے
اس لفظ کو جائز نہیں رکھا۔ جواب اسکا یہ ہے کہ اس موقع میں تو اضنا یہ فرمایا
ہوگا ورنہ اطلاق اس لفظ کا اللہ تعالیٰ کے سوا اور دن پر کسی حدیث میں نہیں
وارد ہے چنانچہ حدیث قوموا الی سیدکم بخاری شریف سے بحث قیام میں بھی
نقل کی گئی۔ اور عمر رضی اللہ عنہ ابوبکر اور بلال رضی اللہ عنہما کو بلفظ سیدنا
ذکر کیا چنانچہ کنز العمال میں یہ روایت ہے عن عمر قال ابوبکر سیدنا و عقیق سیدنا
یعنی بلال ابن سعد بن خجک و انحرطی فی مکارم الاخلاق یعنی عمر رضی اللہ عنہ
نے کہا کہ ابوبکر ہمارے سید ہیں اور ہمارے سید یعنی بلال ہمارے سید ہیں۔ جب
اطلاق اس لفظ کا صحابیوں پر جائز ہوا تو سید الانبیاء والمرسلین پر جائز متحسین
ہونے میں کیا کلام خود حضرت فرماتے ہیں کما فی المستدرک للحاکم عن جابر بن

عبد اللہ قال صعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المنبر فحمد اللہ واثنی علیہ ثم قال
 من انا قلنا رسول اللہ قال نعم ولكن من انا قلنا انت محمد ابن عبد اللہ بن عبد المطلب
 بن ہاشم بن عبد مناف قال انا سید ولد آدم ولا فخر قال الساکم ہذا صحیح الاسناد۔
 ترجمہ روایت ہے جابر بن عبد اللہ سے کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 منبر پر چڑھے اور حمد و ثنائے الہی کے بعد فرمایا میں کون ہوں ہم نے عرض کیا
 اللہ کے رسول ہیں پھر وہی سوال فرمایا ہم نے عرض کیا آپ محمد بن عبد اللہ
 بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف ہیں فرمایا میں سید اولاد آدم ہوں اور
 کچھ فخر نہیں کہا حاکم رحمہ نے یہ حدیث صحیح ہے انتہی۔ اور مواہب اللدنیہ اور
 زرقانی میں ہے و قد روی الترمذی و قال حسن صحیح و احمد و ابن ماجہ و صحیح الحاکم
 عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا سید ولد آدم
 یوم القیمہ ولا فخر و فی حدیث ابی ہریرۃ مرفوعاً عند البخاری و مسلم و الترمذی
 و احمد انا سید الناس یوم القیمہ و فی روایت لیسبقی انا سید العالمین انتہی نصاً
 ان احادیث سے سید اولاد آدم بلکہ سید الناس بلکہ سید العالمین ہونا حضرت کا
 ثابت ہے غرض حضرت کی سیادت اور لفظ سیدنا کے جواز میں کوئی کلام نہیں ہو سکتا
 البتہ اس میں کام ہو سکتا ہے کہ ہم میں صلاحیت ہے یا نہیں۔ اسی وجہ سے
 بزرگوں نے کہا ہے نسبت خود بسکت کروم و بس مفضل ام ہذا نیک
 نسبت بسکت کوئے تو شذلی بے ادبی۔ مگر چونکہ یہ بارگاہِ رحمۃ للعالمین ہے
 اس لئے امید قوی ہے کہ اس قسم کی بے ادبیوں کا لحاظ نہ ہوگا۔ اب رہا یہ کہ
 صاحب قاموس مجد الدین فیروز آبادی رحمۃ اللہ نے کہا ہے کہ جن درودوں

کی تعلیم حضرت نے کی ہے اور میں لفظ سیدنا نہیں بہر خیر تو انصاف یہ لفظ نہ فرمایا ہو
 مگر تاہم امثال امر اولیٰ ہے اور اسی طرح شیخ السنوی رح نے لفظ سیدنا کی زیادتی
 میں اسوجہ سے تردد کیا ہے کہ شیخ غزالدین بن عبدالسلام نے اس مسئلہ کی بنیاد
 اسی پر رکھی ہے کہ امثال امر افضل ہے یا سلوک۔ وہ۔ امام سناری رح نے قول شیخ
 میں اسکا جواب یہ دیا ہے کہ ادب لفظ سیدنا کے مطلوب ہے چنانچہ یہ روایت
 صحیحین ثابت ہے کہ قوموا الی سیدکم غزو حضرت علیؑ علیہ السلام نے فرمایا ہو
 جس سے معلوم ہوا کہ اطلاق اس لفظ کا عموم درست ہے۔ پس اگر یہ لفظ
 درود شریف میں زیادہ کیا جاوے تو امثال امر میں کوئی نقصان لازم نہ آئے گا
 اور ایک ایسے امر واقعی کا بیان ہوگا جس میں ادب ملحوظ ہے اسلئے زیادتی
 اس لفظ کی افضل ہے۔ قال وقرأت بخط بعض متحققی من اخذت عنه مانصہ
 ان الادب مع من ذکر مطلوب شرعاً بذکر السید ففی الصحیحین قوموا الی سیدکم
 اسی سعد بن معاذ و سیاوہ بالعلم والدین وقول المصلین اللہم صل علی سیدنا
 محمد فیہ الاتیان بما امرنا بہ ذریۃ الاخبار بالواقع الذی ہو ادب فہو افضل
 من ترکہ فیما یظہر من الحدیث السابق وان تردد فی افضلیۃ الشیخ الاسنوی کہ
 ان فی حفظہ قد یمان الشیخ غزالدین بن السلام یناہ علی ان الافضل سلوک لا ادب
 او امثال الامر واللہ المعین بیان یہ امر بھی غور طلب ہے کہ اگر لفظ سیدنا
 زیادہ کیا جاوے تو امثال امر میں کس قدر فرق لازم آئے گا جسکی وجہ سے
 صاحب قاموس رح نے اس لفظ کو ترک کرنا مناسب سمجھا ہے یہ تو ظاہر ہے
 کہ مقصود درود شریف کے پڑھنے سے یہ ہے کہ بارگاہ ربوبیت میں غماہر کیا جا

کہ سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم کے دعا گو اور خیر خواہوں میں ہم بھی شریک ہیں
 ورنہ خود حق تعالیٰ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ہمیشہ صلوٰۃ بھیجتا ہو
 تو ہماری دعا و صلوٰۃ کس شمار میں دوسرا یہ کہ اگر درود دعا ہی ہوتا تو ہر شخص
 درود پڑھنا درست ہوتا حالانکہ کئی روایتوں سے کراہت اور مانعت اور سکی
 ثابت ہے چنانچہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ سوائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کے کسی پر درود پڑھنا نہیں چاہئے۔ اور ایسا ہی سفیان ثوریؒ رح بھی اسکو
 مکروہ سمجھتے تھے۔ اور عمر بن عبدالعزیزؒ رح نے کسی عامل کو لکھا کہ قصہ گو یوں
 بادشاہوں اور امیروں پر درود بھیجنا ایجاد کیا ہے اور کو حکم کر دو کہ صلوٰۃ
 خاص انبیاء پر پڑھا کریں اور عام مسلمانوں کے حق میں دعا کیا کریں چنانچہ امام
 سخاویؒ رح نے قول بیع میں لکھا ہے عن ابن عباسؓ قال ما علم الصلوٰۃ شیئ
 علی احد من احد الاعلیٰ النبی صلی اللہ علیہ وسلم دکن یذعی للمسلمین والمسلمین
 اخرجه ابن ابی شیبہ واسمعیل القاضی فی احکام القرآن والصلوٰۃ النبویہ
 والطبرانی والبیہقی وسعد بن منصور وعبد الرزاق بلفظ لا ینبغی الصلوٰۃ من حد
 علی احد الاعلیٰ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ورجاله رجال الصرح وقال سفیان الثوریؒ
 یرہ ان یصلی علی غیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخرجه البیہقی وفی روایۃ اخرجا
 ہو وعبد الرزاق ایضاً یرہ ان یصلی الاعلیٰ نبی وجاء عن عمر بن عبد العزیز
 فیما رویناه فی فضل الصلوٰۃ لاسمعیل القاضی و احکام القرآن لہ من طریق
 ابن بکر بن ابی شیبہ باسناد حسن ان عمر کتب اما بعد فان ما سامن الناس
 قد اتسموا علی الذی یبطل الآخرة وان ما سامن القصاص قد احدثوا فی الصلوٰۃ

علی خلفائہم و امرائہم عدل صلواتہم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاذا جا رک کبابی
 فمرہم ان یتکون صلواتہم علی البینین خاصۃ و دعاؤہم للمسلمین عامۃ و یدعوا
 ما سوی ذلک انتہی اور یہ بھی قول پرچ ہی میں لکھا ہے قال البیہقی ^{عقب} ریح
 حدیث ابن عباس ر قول الثوری بالمنع مافضہ وانما اراد اللہ اعلم اذا کان علی
 وجہ التکریم عند ذکرہ تحیتہ فانما ذلک للبنی صلی اللہ علیہ وسلم خاصۃ فانما اذا کان
 ذلک علی وجہ الدعار و التبرک فانہ ذلک جائز لغيرہ انتہی نہ عبارتہ فی الشعب
 و قال نحوہ فی السنن الکبری یعنی بیہقی ریح نے شعب الایمان اور سنن کبری
 میں لکھا ہے کہ ابن عباس اور سفیان ثوری ریح سے غیر انبیاء پر درود کہنے کی
 مانعت جو مردی ہے مقصود اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بطور تکریم و تہ
 نہ چاہئے کہ وہ خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہے اگر بطور دعا و
 تبرک ہو تو کچھ مضائقہ نہیں انتہی اس سے بھی معلوم ہوا کہ صلوۃ جو مخصوص آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہے وہ صرف دعائیں جن میں حضرت کی بھلائی مقصود ہو
 بلکہ مقصود اس سے ہماری بھلائی ہے اور فائدہ اسکا ہماری ہی طرف
 عود کرتا ہے چنانچہ امام ناکہانی ریح نے فی المیزان فی صلوۃ علی البشر الذیر میں
 لکھا ہے فان قلت اذا کان اللہ صلی علیہ ————— فما فائدۃ طلب الحاصل
 و ایجاد الموجد قلت صلواتنا علیہ صلی اللہ علیہ وسلم عبادۃ لنا زیادۃ
 حسنات فی اعمالنا و تزلی البرکات البثوثہ فینا المنزلۃ علینا یعنی اگر کوئی کہے
 کہ جب حق تعالیٰ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوۃ بھیجتا ہے تو پھر یہ
 دعا کرنا کہ اللہ تعالیٰ حضرت پر صلوۃ بھیجے اس سے کیا فائدہ یہ تو تحصیل حاصل

اور ایجاد موجود ہے جواب اسکا یہ ہے کہ یہ صلوٰۃ طلب کرنا ہمارے لئے عبادت
 جس سے اعمال ناموں میں ہماری زیادتی حسنت کی ہووے اور ہم پر برکت
 نازل ہوں اسی طرح ابن حجر بیہیمی رح نے درمنفرد میں لکھا ہے فان جمع فائدہ
 للمصلی لئلا التها علی وضوح العقیدۃ و خلوص الذینۃ و اطہار المحبتۃ و المداد و ممتہ
 علی الطاعۃ و الاحترام للواسطۃ الکریمۃ فی حبۃ لہ و توقیرہ من عظم شہب الایمان
 فیہا من ادا شکرہ الواجب علیہا بفضیلۃ منہ علیہا بنجاتنا من الجحیم و نوزنا بالنعیم
 المقیم فیہ فایہ درود شریف کے درود پڑھنے والے کیلئے ہیں اسلئے
 کہ اس سے حسن اعتقاد اور خلوص نیت معلوم ہوتا ہے اور اس امر کا اظہار
 ہوتا ہے کہ ہم محبت اور طاعت اور احترام میں اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 کے سرگرم ہیں جو مکرم واسطہ ہیں ہمارے اور حق تعالیٰ کے درمیان میں اور
 اس سے محبت و توقیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کیجاتی ہے جو ایک بڑا شعبہ
 ایمان کا ہے کیونکہ اس سے حضرت کے احسانوں کی شکر گزاری ہوتی ہے
 جو ہم پر ثابت ہیں انتہی الحاصل مقصود درود شریف سے اپنی بھبودی ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خیر خواہوں اور دعا گو یوں میں شریک ہو کر
 منفرت ذنوب کا استحقاق حاصل کریں چنانچہ ارشاد ہوتا ہے اکثر و الصلوٰۃ
 علی فان صلوٰۃ علی مغفرۃ لذنوبکم الحدیث ابن عساکر عن الحسن بن علی ت ک
 عن ابی ہریرۃ رواہ فی کنز العمال ترجمہ ابن عساکر نے حسن بن علی رضی اللہ عنہ
 سے اور ترمذی و حاکم نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ
 فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ پر زیادہ درود پڑھا اسلئے کہ تمہارا مجھ پر درود

پڑھنا تمہارے گناہوں کی مغفرت ہے انتہی جب مقصود یہ نہیں ا تو میں قدرتنا
 وصفت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی درود شریف میں کیا بارے ہی جمع نہوں
 مویہ اسکی یہ حدیث شریف بھی ہو سکتی ہے قال البنی صلی اللہ علیہ وسلم
 انکم تقرأون علی باہا کلم و سیا کلم فاصنوا الصلوۃ علی عبد الرزاق عن مجاہد
 صحیح کذا فی کنز العمال مخرجه مجاہد رح سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگ پیش کئے جاتے ہو مجھ پر ناموں اور علامتوں کے
 ساتھ اس لئے ابھی طرح مجھ پر درود بھیجا کرو یہ روایت صحیح ہے انتہی محال
 لفظ سیدنا کی زیادتی میں اس اعتبار سے تو کوئی تفصیر لازم نہیں بلکہ
 من وجہ مقصود کی تائید ہی ہوگی۔ مان یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ جہاں لفظ زبان پاک
 سے نکلے تھے اور نہیں فرق پڑ گیا۔ مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ امثال امرین
 کوئی بے اعتنائی ہوئی ہو۔ اس لئے کہ جنے الفاظ کہنے کا ارشاد ہوا تھا اس
 زیادتی سے اور نہیں کوتاہی ہوئی۔ اگر کہا جائے کہ خاص اور الفاظ کی
 برکت اس میں نہوگی تو ہم کہیں گے کہ اس برکت کے لئے وہ الفاظ بعینہا
 موجود ہیں اگر صرف اس لفظ زاید میں وہ برکت تھیں تو ادب و تعظیم و توقیر
 جو اس لفظ سے معلوم ہوتی ہے خالی از برکت نہوگی۔ اور اس وجہ سے کہ
 مقصود اس لفظ سے ادب ہے تو اس کے زیادہ کرنے میں کوئی محل تردد
 نہیں اس لئے کہ جہاں قطعاً امثال امرین کوتاہی لازم آتی تھی صدیق اکبر اور
 علی رضی اللہ عنہما نے ادب ہی کو ترجیح دی جس کا حال ابھی معلوم ہوا تو پھر
 یہاں ادب کے اختیار کرنے میں کیا کلام۔ بادی تامل یہ بات سمجھیں آ سکتی ہو

کہ جب حق تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جمیع اولیاء و آخرین بلکہ تمام عالم کا سردار بنادیا ہے جسکی خبر خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہے تو ہمکو بھی چاہئے کہ اس سیادت کا اقرار ہر وقت حق تعالیٰ کے روبرو لینے بحضور قلب کیا کریں جیسا کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میدان خیرین حق تعالیٰ کے روبرو عرض کرتے بلکہ خود حق تعالیٰ کی طرف سے اسکا القا ہو گا چنانچہ کنز العمال میں مسند امام احمد اور دارمی اور ابن راہویہ و عیاض اور ابویعلیٰ اور ابوعوانہ اور صحیح بن حبان وغیرہ کتب حدیث سے ایک روایت طویل ابو بکر صدیق سے منقول ہے جس میں اسکی تصریح ہے **فیتبع اللہ علیہ السلام**

تشیالہ یفتی علی بشر قط فیقول ای رب خلقنی سید ولد آدم ولا تخز الحدیث یعنی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شفاعت کی اجازت لینے کا قصد فرمائیے اسوقت حق تعالیٰ ایک ایسی دعا کا الہام حضرت کو فرمایا گا کہ کسی کو وہ الہام نہ ہوا ہو عرض کریں گے اے رب تو نے مجھے سردار بنی آدم کا پیدا کیا اور کچھ فخر نہیں وغیرہ وغیرہ۔ اس سے اور ایک بات معلوم ہوئی کہ سیادت حضرت کی تخلیق ہی کے وقت ملحوظ تھی۔ جو لفظ خلقنی سے ظاہر ہے۔ پھر اس سیادت کا کون انکار کر سکے۔ **الحاصل** لفظ سید ناسے چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کی تعظیم مقصود ہے جو نفس قطعی سے ثابت ہے کما قال تھا **لَیْسَ رَدُّوْهُ وَ تَوْقِیْرُوْهُ** اوسیں کسی مسلمان کو کلام کی گنجائش نہیں۔ بطویل حضرت کے اس شخص کی تنظیم کی ضرورت ہے جس کا نام محمد ہو جیسا کہ شریعت میں وارد ہے عن ابی رافع قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ میت محمد

فلا تضربوه ولا تحرموه رواہ البزار ترجمہ روایت ہے ابی رافع سے کہ فرمایا
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تم کسی کا نام محمد رکھو تو اس کو سکوت مارو
اور مت محروم کرو انتہی۔ وعن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اذا سمیتم الولد محمداً فاکرموه وادعوا له فی المجلس ولا یقحوا له وجہاً خطاً ترجمہ
روایت ہے علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب
تم کسی لڑکے کا نام محمد رکھو تو اس کی بزرگی کرو اور مجلس میں اس کے لئے
جائے کشادہ کرو اور مت کرنا اس کی مذمت اور توہین انتہی وعن جابر

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سمیتم محمداً فلا تحنیوہ ولا تحرموہ و
لن یقبوہ بورك فی محمد و فی بیت فیہ محمد و مجلس فیہ محمد رواہ الدیلمی ترجمہ روایت
جابر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تم کسی کا نام محمد رکھو
اس کو بے نصیب اور محروم مت کر و برکت دی گئی ہے محمد میں اور اس گھر

میں جہیں محمد ہوا اور جس مجلس میں محمد ہوا انتہی وعن انس قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سمون محمداً ثم تسبونہ رواہ عبد بن حمید ترجمہ روایت ہے
انس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم لوگ نام محمد
رکھتے ہو پھر اس شخص کو گالیان دیتے ہو وعن انس قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم سمون اولادکم محمداً ثم تلغونہم البزاع کل ترجمہ روایت ہے
انس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم اپنی اولاد کا نام محمد رکھو
پھر ان پر لعنت کرتے ہو انتہی یہ پانچوں روایتیں کنز العمال میں ہیں۔
الحاصل ان روایتوں سے ثابت ہے کہ علاوہ نام مبارک کی بزرگی کے

بس شخص کا وہ نام رکھا جائے اوس شخص کی بزرگی اور اوس سے ادب کرنا
 ضرور ہو جاتا ہے۔ اب بظاہر یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ اوس نام والے کی
 بزرگی کیون کیجائے اگر نام کی توہین کا لحاظ ہے تو صرف نام لیکر بدگوئی کرنا
 ممنوع ہوتا تاکہ ایہا م آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نہو جیسا کہ عمرؓ کے ارشاد
 معلوم ہوتا ہے عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال نظر عمر بن الخطاب الی ابی عبد اللہ
 وکان اسمہ محمدًا ورجل یقول لہ فعل اللہ بک وفعل وجعل سبہ فقال عند ذلک
 یا ابن زید اذن منی الا اری محمدًا یسبک واللہ لاندعی محمدًا مامت حیا
 وسماء عبد الرحمن ثم ارسل الی نبی طلحہ وسم یومئذ سبعة واکبرہم وسمیدہم محمد
 بن طلحہ فاراد ان یغیر اسمہ فقال محمد بن طلحہ یا امیر المؤمنین انشدک اللہ ان
 سمائی محمد الا محمد فقال عمر قوموا فلا سبیل الی شی سماء محمد صلی اللہ علیہ وسلم ابن
 سعد حم و ابو نعیم فی المعرفہ ذکرہ فی کنز العمال ترجمہ روایت ہے عبد الرحمن
 بن ابی لیلی سے عمر رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ ایک شخص ابی عبد الرحمن کو جنکا
 نام محمد تھا سخت کھڑا ہے اوکو اپنے نزدیک بلایا اور فرمایا کہ میں
 دیکھتا ہوں کہ محمد تمہاری وجہ سے گالیان دے جاتے ہیں قسم ہے خدا تعالیٰ
 کی آج سے تم بنام محمد کبھی نہ بکارتے جاؤ گے اور اوکا نام عبد الرحمن رکھ دیا
 پھر فرزند ان طلحہ کو بلوایا جنہیں بڑے فرزند کا نام محمد تھا اس غرض سے
 کہ اونکا بھی نام بدل دین محمد بن ابی طلحہ نے کہا کہ خدا کے لئے آپ یہ کیا کرتے ہو
 نو و محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا نام محمد رکھا ہے فرمایا جب حضرت نے یہ
 نام رکھا ہے تو اوس کے بدلنے کی کوئی سبیل نہیں اور اوکو اجازت تھی

اگرچہ بظاہر اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ محمد کا کافیان سے جانا ناگوار تھا
 مگر اصل واقعہ سے یہ ثابت نہیں ہوتا کیونکہ اس شخص نے نام لیکر کافیان نہیں دینا
 جس میں شائبہ تو یہیں نام کا ہوتا اس نے تو خطاب کر کے فعل اللہ تک فعل
 کہا تھا نہ یہ کہ فعل اللہ بجز فعل لکریا و بودا و فکی حضور کے نام لیکر کہتا
 تو عمر رضی اللہ عنہ بے سزا دے اور اسکو کہیں نہ چھوڑتے بہر حال عمر رضی اللہ عنہ
 بھی طال جو ہوا اسو اس شخص ہی کی تو یہیں سے ہوا اور مذکورہ احادیث سے
 بھی ثابت ہے کہ اس نام والے کی تعظیم و توقیر چاہئے کیونکہ اسکو مجلس میں
 کشادہ بگھرونا اور محروم نہ کرنا ذات سے متعلق ہے نام سے ان امور کو بجز
 تعلق نہیں۔ نہیں معلوم اس قدر شرافت اس شخص کی ذات میں کہاں سے آگئی
 کیونکہ کوئی ایسی چیز نہیں کہ ذات میں سرایت کر جائے وہ تو ایک لفظ ہے
 جو زبان پر جاری ہوتا ہے مسمیٰ سے اسکو کیا علاقہ پھر اس نام کی شرافت عقلاً
 ثابت ہونا دشوار ہے جب خود اس نام کی شرافت ثابت نہ ہو سکے تو دوسرے شخص
 اس نام کی وجہ سے کیونکر مشرف و مکرم ہو سکے گا۔ مگر چونکہ اسباب میں صراحت
 حدیثیں وارد ہو گئیں تو اہل ایمان سے پہر یہ کب ہو سکتا ہے کہ ارشاد کے
 مقابلہ میں عقل کی سنیں ایمان تو اسی کا نام ہے کہ جو کچھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا اسکو مان لیا پھر اگر وہ مطابق عقل کے بھی ہو تو نبیہا ورنہ عقل کو اس
 ارشاد کے آگے قربان کر دیا۔ غرض کہ کسی چیز پر متبرک نام آنے کی وجہ سے
 اسکا مکرم ہونا شارع علیہ السلام کے ارشاد سے ثابت ہے اب نام مبارک
 کی برکت کو دیکھئے وفی الحکمۃ لابی نعیم عن دہب بن منبہ قال کان بل حبشی

مائے سنتہ ای فی بنی اسرائیل تمہا مات فاخذہ فالقوہ فی مزیلہ فادعی اللہ تعالیٰ
 الی موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام ان اخرجہ فصل علیہ قال یارب ان بنی اسرائیل
 شہیدوا انہ عصاک مائے سنتہ فادعی اللہ الیہ کہذا الا انہ کان کلما انشر التورۃ
 ونظر الی اسم محمد صلی اللہ علیہ وسلم قبلہ ووقفہ علی عینہ فشکرت لہ ذلک
 وغفرت لہ وزوجتہ سبیین حورا انتہی ذکرہ فی سیر الجلبی ترجمہ وہب بن
 منبہ سے روایت ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک شخص نہایت گناہگار تھا
 جس نے سو برس تک حق تعالیٰ کی نافرمانی کی۔ جب اوسکا انتقال ہوا تو
 اوسکو لوگوں نے کسی فریبین پہنکدیا جہاں سجاست ڈالی جاتی تھی۔
 ساتھ ہی موسیٰ علیہ السلام پر وحی آئی کہ اوس شخص کو وہاں سے نکال لاؤ
 اور اوس پر نماز پڑھو موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا اے رب بنی اسرائیل
 گواہی دیتے ہیں کہ وہ شخص سو برس تک تیری نافرمانی کرتا رہا۔ ارشاد ہوا
 یہ سچ ہے لیکن اوسکی عادت تھی کہ جب توریث کو کہوتا اور محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کے نام کو دیکھتا تو بوسہ دیکر اوسکو آنکھوں پر رکھ لیا کرتا تھا
 میں نے اوسکی سکرگزاری کی اور اوسکو بخش دیا۔ اور ستر حوریں اوس کے
 نکاح میں دین انتہی۔ اب یہاں کس کس چیز کا بیان کیا جائے اگر اون بزرگوار
 کی بیباکی کو دیکھئے تو موسیٰ علیہ السلام کے سے بنی کے وقت میں غم بھر
 نافرمانی کر کے ایمان سلامت لیجانا بغیر کسی تائید باطنی کے ایک امر خطرناک
 اور اگر خوش اعتقاد می کو سوچئے تو بادیجود اوس ظاہری بیگانگی اور عاصی
 کبھی یہ خیال نہ کیا کہ ایسے علون کے ساتھ اس قسم کے ادب سے کیا ہوگا

اور اگر سابقہ ازلی کی طرف نظر پڑ جائے تو کیا مقبول ذریعہ قائم کیا گیا کہ سو برس کے گناہ ایک طرف رکھے رہے اور اس سے وہ کام نکال لایا کہ تمام عمر کی جان فحشانی سے نکلنا دشوار ہو۔ اگر اس ادب کی وقعت کا خیال کیا جائے تو حق تعالیٰ کو غضب مین لانیوالے عمر بہر کے اعمال پر یقین کر کے سب کو بخشوالینا اوسی کا کام تھا۔ غرض کہ جب ادب کا یہ رتبہ ہو کہ گزشتہ امت والوں کو اس خوبی کے ساتھ سرفراز کر اوسے تو ہم خاص غلاموں کو اوس سے کس قدر توقع رکھنا چاہئے۔ اسپر بھی اگر ہم نام مبارک کو دیکھ کر اور سن کر کبھی بوسہ نہ لیں تو اتنا تو ضرور چاہئے کہ حق تعالیٰ سے اوسکی توفیق طلب کیا کریں۔ اگر فضل الہی شامل ہوا اور ہم لوگ حضرت کا نام مبارک شکر تقبیل کیا کریں تو انشاء اللہ تعالیٰ پرکات دارین کے مستحق ہو سکتے ہیں چونکہ یہ مسئلہ اس زمانہ میں مختلف فیہ ہو رہا ہے اسلئے کسی قدر اس میں بحث کیجاتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ امید ہے کہ اہل انصاف کو اس سے خط وافر نصیب ہوگا۔ تفسیر روح البیان میں قہستانی کی شرح کبیر اور محیط۔ اور ^{القیل} وغیرہ سے نقل کیا ہے کہ جب مؤذن اشہدان محمد رسول اللہ رکھے تو سننے والے کو مستحب ہے کہ صلی اللہ علیک یا رسول اللہ کہے اور دوسرے بار میں انگوٹھوں کے ناخن آنکھوں پر رکھے اور قرۃ عینی یا رسول اللہ کہے یہ دعا پڑھے اللہم متعنی بالسمع والبصر۔ اور محیط میں لکھا ہے کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام پاک مؤذن سے شکر انگوٹھوں کے ناخن اپنے آنکھوں پر رکھے اور مضمرات میں لکھا ہے کہ آدم علیہ السلام

جنت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات کے مشتاق ہوئے حق تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے جمال کو اونکے دونوں ابہام کے ناخنوں میں جلوہ کر فرمایا اور انہوں نے اوپر بوسہ دیکر اپنی آنکھوں پر بلا پس یہ سنت اونکی اولاد میں جاری ہوئی۔ پھر جب جبریل علیہ السلام نے یہ قصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا فرمایا حضرت نے جو شخص اذان میں میرا نام سنے اور انکو ٹھون پر بوسہ دیکر اپنی آنکھوں پر ملے تو کبھی اندھا نہ ہوگا۔ پوری عبارت تفسیر روح البیان کی یہ ہے قال القہستانی فی شرح البکیر نقلاً عن کنز الجباد اعلم انہ یحب ان یقال عند سماع الاولی من الشہادۃ الثانیۃ صلی اللہ علیک یا رسول اللہ وعند سماع الثانیۃ قرۃ عینی بک یا رسول اللہ ثم یقال اللہم متعنی بالسمع والبصر بعد وضع ظفر الایمان علی العینین فانہ صلی اللہ علیہ وسلم یکون قائداً لہ الی الجنتۃ انتہی (قال بعضهم) نشت ابہامین بر چشم مالیدہ این دعا بخواند۔ اللہم متعنی الخ و در صلوات نجی فرمود کہ ناخن ہر دو ابہام را بر چشم نہد بطریق وضع نہ بطریق مد و محوط آوردہ کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بہ مسجد و رآمد و نزدیک ستون نشست و صدیق رضی اللہ عنہ در برابر ان حضرت نشستہ بود بلال رضی اللہ عنہ برخاست و باذان اشتغال فرمود چون گفت استہدان محمد رسول اللہ اکبر رضی اللہ عنہ ہر دو ناخن ابہامین خود را بر ہر دو چشم خود نہادہ گفت قرۃ عینی بک یا رسول اللہ چون بلال رضی اللہ عنہ فارغ شد حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کہ یا ابابکر ہر کہ بکند چنین کہ تو کردی خدا یا مرزدگانان جدید و قدیم

اور اگر بعد بوده باشد و گرنجنا و حضرت شیخ امام ابوطالب محمد بن علی المکی
 رفع الله درجه در قوت القلوب روایت کرده از این عینیہ رحمہ الله کہ حضرت
 پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام مجد در آمد در وہمہ محرم و بعد از آن کہ نماز جمعه
 ادا فرموده بود و نزدیک اسطوانہ قرار گرفت و ابوبکر رضی الله تعالی عنہ بظہر
 ابہا میں چشم خود را مسح کرد و گفت قرۃ عینی یک یا رسول الله و چون بلال
 رضی الله عنہ را از اذان فراغت روی نمود حضرت رسول الله صلی الله علیہ وسلم
 فرمودہ کہ اے ابوبکر ہر کہ بگوید آنچه تو گفتی از روی شوق ببقائے من
 و بکند آنچه تو کردی خدائے در گزار و گناہان ویرا آنچه باشد نو و کہن خطا و
 عہد نہان و آشکارا و من در خواستگیم حرایم ویرا و در مضمرات برین وجہ
 نقل کردہ۔ و فی قصص الانبیاء و غیرہ ان آدم علیہ السلام اشتاق الی لقاء
 محمد صلی الله علیہ وسلم حین کان فی الجنۃ فاوحی الله تعالی الیہ ہو من صلبک
 و یظہر فی آخر الزمان فسال لقاء محمد صلی الله علیہ وسلم حین کان فی الجنۃ
 فاوحی الله تعالی الیہ فجعل الله النور المحمدي فی اصبعہ المبتعۃ من یدہ الیمنی
 فسیع ذلک النور فلذلک سمیت تلک الاصبع مسبحۃ کما فی الروض الفائق
 او اظہر الله تعالی جمال حبیبہ فی صفاء ظفری ابہامیہ مثل المرآۃ فقبل آدم
 ظفری ابہامیہ مسح علی عینیہ فصار اصلاً لذریۃ فلما اخبر جبریل النبی صلی الله
 علیہ وسلم بذہ القصة قال علیہ السلام من سمع اسمی فی الاذان فقبل
 ظفری ابہامیہ مسح علی عینیہ لم یعمأ بذا قال الامام السخاوی فی المقاصد الحسنۃ
 ان ہذا الحدیث لم یصح فی المرفوع والمرفوع من الحدیث ہو ما اخبر الصحابی عن

قول رسول الله عليه السلام وفي شرح اليماني وذكره تقبيل الطفرين ووضعها على
 العينين لانه يرويه حديث والذي فيه ليس صحيح انتهى - يقول الفقير قد صرح
 عن العلماء بتجويره لاخذ بالحديث الضعيف في العمليات فيكون الحديث المذكور
 غير مرفوع لا يستلزم ترك العمل بمضمونه وقد اصاب القهستاني في القول باستحباب
 وكفانا كلام الامام المكي في كتابه فانه قد شهد الشيخ السهروردي رح في
 عوارف المعارف ابو نوره عليه وكثرة حفظه وقوة حاله وقبل جميع اوردته في كتاب
 قوت القلوب وشهدوا رباب الحال في بيان الحق وترك الجدل انتهى
 اورامام سخاوي رحمه الله عليه في مقاصد حسنة من الكتابات حديث مع العيين
 بباطن انما تلي السبائتين بعد تقبيلها عند سماع قول الموزن اشهد ان محمدا
 رسول الله مع قوله اشهد ان محمدا عبده ورسوله رضى الله بآله لا سلام
 وينادى محمد صلى الله عليه وسلم نبيا ذكره الديلمي في الفردوس من حديث
 ابى بكر الصديق انه لما سمع قول الموزن اشهد ان محمدا رسول الله قال هذا
 قبل باطن الاثنتين السبائتين مسح عينيه فقال صلى الله عليه وسلم من فعل
 مثل ما فعل خليلي فقد حلت عليه شفاعتي ولا يصح وكذا ما اوردته ابو العباس
 احمد بن ابى بكر الرود اليماني المنصوف في كتابه موجبات الرحمة وعزائم المغفرة
 بسند فيه مجاهيل مع القطعا عنه عن الحضرة عليه السلام انه من قال حين يسمع
 الموزن يقول اشهد ان محمدا رسول الله مرحبا بيمينى وقررة عيني محمد بن عبد
 صلى الله عليه وسلم ثم يقبل ابهاميه ويجعلها على عينيه لم يزد ابدأ ثم روى
 بسند فيه من لم اعرفه عن اخيه الفقيه محمد بن البابا فيما حكى عن نفسه انه سببت

يسبح فوقعت منه حصة في عينه واعياه خروجا والمته اشهد الاله وانه لما سمع
 المودون يقول اشهد ان محمدا رسول الله قال ذلك فخرت احصاة من
 قال الرداد وهذا السير في جنب فضائل الرسول صلى الله عليه وسلم وحكي
 الشمس محمد بن صالح المدني امامها وخطيبها في تاريخه عن المجاهد القدام
 من المصريين انه سمعه يقول من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم اذا سمع
 ذكره في الاذان وجمع اصبعيه المسجدة والابهام وقبلها ومسح بها عينيه
 لم يربدا قال ابن صالح وسمعت ذلك ايضا من الفقيه محمد بن الرزدي
 عن بعض شيوخ العراق او الجهم انه يقول عند المسح عينه صلى الله عليك
 يا سيدي يا رسول الله يا حبيب قلبي ويا نور بصري ويا قرّة عيني وقال لي
 كل منهما منذ فعلته لم ترد عيني قال ابن صالح وانا والله الحمد والشكر منذ سمعت
 منها استطلة فلم ترد عيني وارجو ان عافيتما تروم واني اسلم من العي انشأ الله
 قال وروى عن الفقيه محمد بن سعيد النخولاني قال اخبرني الفقيه العالم ابو الحسن
 علي بن محمد بن حديد الحسيني اخبرني الفقيه الزاهد البلال عن الحسن عليه السلام
 انه قال من قال حين يسمع المودون يقول اشهد ان محمدا رسول الله مرّجا بيبس
 وقرّة عيني محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم ويقبل ابهاميه ويجعلها على
 عينيه لم يعم ولم يرد وقال الطائوسي انه سمع من الشمس محمد بن ابي نصر البخاري
 خواجه حديث من قبل عند سماعه من المودون كلمة الشهادة ظفري ابهاميه وسهما
 على عينيه وقال عند المس اللهم احفظ حديثي ونورها ببركة حديثي محمد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ونورها لم يعم ولا يصح في المرفوع من كل هذا شي استحق

ترجمہ روایت کی دلیلی رح نے فر دوس میں کہ جب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
 موزن سے اشہدان محمد رسول اللہ سنتے تو کہتے اشہدان محمد عبدہ و رسولہ
 رضیت باللہ رباً وبالاسلام دینا و محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبیا اور بوسہ دیتے
 کلمہ کی انگلیوں کے باطن پر اور ملتے اوٹکوا نی آنکھوں پر اور کہا اونہوں
 نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو کوئی کرے جیسا کہ کیا
 خلیل نے میرے تو ثابت ہوگی اس کے لئے شفاعت میری۔ لیکن یہ حدیث
 درجہ صحت کو نہیں بھونچتی اور ایسا ہی روایت جسکو ابوالعباس احمد
 بن ابی بکر الروداد الیہانی نے کتاب موجبات الرحمة و عزائم المغفرة میں
 علیہ السلام سے ذکر کیا ہے کہ جو شخص موزن سے اشہدان محمد رسول اللہ
 سنکر مر جائیگی و قرۃ عینی محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پر بوسہ دے
 انگوٹھوں پر اپنے اور کے اوٹکوا آنکھوں پر تو اسکی آنکھوں میں رس کی ہاری
 کبھی نہوگی۔ اس حدیث کی روایت میں بعض مجاہل ہیں اور انقطاع بھی ہے
 پھر روایت کی ابوالعباس رح نے اپنے بھائی نقیہ محمد بن البابا سے کہ کیا
 سخت ہوا چلی جس سے ایک کنکری اون کی آنکھ میں گری بہتیرا اسکو نکالا
 نہ نکلی اور شدت سے آنکھ میں درد ہونے لگا جب موزن سے اشہدان محمد
 رسول اللہ سنا حدیث مذکور پر عمل کیا فوراً آنکھ سے کنکری نکل پڑی رواد
 کہتے ہیں کہ یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضیلتوں کے مقابلہ میں
 بہت کم ہے۔ اور شمس محمد بن صالح مدنی اپنی تاریخ میں مجدد سے جو قدما
 مصرعین سے ہیں حکایت کرتے ہیں کہ جو شخص نام مبارک آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کا اذان میں شکر درود پڑھے اور انگشتان شہادت اور انگوٹھوں کو
 جمع کر کے اُن پر بوسہ دے پہرے دو نوں آنکھوں پر تو مرض زمین کبھی
 مبتلا نہ ہوگا۔ ابن صالح مذکور کہتے ہیں کہ فقیہ محمد بن الرزندی سے بھی سننے
 ایسا ہی سنا ہے لیکن وہ روایت کرتے تھے بعض شیوخ عراق سے کہ
 آنکھوں پر انگوٹھے ملنے کے وقت کہتے تھے یا سیدی یا رسول اللہ یا حبیب
 قلبی و یا نور بصری و یا قرۃ عینی ابن صالح کہتے ہیں کہ وہ دو نوں شیخ کہتے تھے
 کہ جب سے ہم نے یہ شروع کیا ہے کبھی ہمیں آشوب چشم نہوا اور الحمد للہ
 جب سے میں نے سنا ہے میرا بھی عمل اوپر جاری ہے اور مجھے بھی کبھی
 آشوب چشم نہوا۔ **الحاصل** دین میں ادب کی نہایت ضرورت ہے۔ اور
 جس کسی کی طبیعت میں گستاخی اور بے ادبی ہو ضرور ہے کہ تین تین اسکے
 کچھ نہ کچھ علت ہوگی۔ سبب اسکا یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب شیطان نے
 آدم علیہ السلام کے مقابلہ میں گستاخانہ اناخیر منہ کہا اور ابدالاباد کے لئے
 مردود بارگاہ کبریائی ٹھہرا او سبوقت سے آدمیوں کی عداوت اس کے
 دل میں جمی اور اوکی خرابی کے درپے ہوا کہا قال **وَلَا تُخَوِّضُكُمْ اَجْمَعِينَ** کہ ایک
 اقسام کی تدابیر سوچیں مگر اس غرض کو پوری کرنے میں اس سے بہتر
 کونسی تدبیر ہو سکتی تھی جس کا تجربہ خود اسی کی ذات پر ہو چکا تھا۔ یعنی
 دعویٰ انانیت اور ہمہ سری بزرگان دین۔ جب دیکھا کہ گستاخی اور بے ادبی
 کو مردود بنانے میں نہایت درجہ کا اثر اور کمال ہے اس لئے **اِنَّ اَنْتَ**
وَلَا تَشَاءُ تَبْلُغُنَا کی عام تعلیم شروع کر دی چنانچہ ہر زمانہ کے کفار انبیاء علیہم السلام

کے مقابلہ میں بھی کہا گئے اب اس کلام کو دیکھئے تو اس میں بھی وہی بات ہے
 جو ان اخیر میں تھی۔ اور اگر کسی قدر فرق ہے تو وہ بھی بیوقوف نہیں کیونکہ
 تابع و متبع کی ہمتوں میں اتنا فرق ضرور ہے جس پر تفاوت درجات و درجہ کا
 مرتب ہو۔ غرض کہ انبیاء علیہم السلام نے ہزار ہا معجزے دکھائے مگر کفار
 کے دلوں میں اونکی عظمت اوس نے جتنے ندی پہر جن لوگوں نے اونکی
 عظمت کو مان لیا اور مسلمان ہوئے اون سے کسی قدر اوسکو مایوسی ہوئی
 کیونکہ اون سے تو وہ بیباکی نہیں ہو سکتی تھی جو کفار سے ظہور میں آئی۔
 یہاں اس فکر کی ضرورت ہوئی کہ کوئی ایسی چیز دکھائی جائے جو دین میں بھی
 محمود ہو آخر یہ سوچا کہ راست گوئی کے پردہ میں یہ مطلب حاصل ہو سکتا ہو
 بس یہاں سے دروازہ بے ادبی کا کھول دیا۔ اب کیسی ہی ناشائستہ
 بات کیون نہو اس لباس میں آراستہ کر کے احمقوں کے فہم میں ڈال دیتا
 اور کچھ ایسا بے وقوف بنا دیتا ہے کہ راست گوئی کی دہن میں نہ اونکو کسی
 بزرگ کی حرمت و توقیر کا خیال رہتا ہے نہ اپنے انجام کا اندیشہ چنانچہ کسی
 بیوقوف نے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ آپ جو یہ مال پہنتے
 ہیں اوس میں عدل و انصاف کیجئے چنانچہ بخاری شریف میں ہے عن ابی
 سعید الخدری رضی اللہ عنہ انہ قال بینا نحن عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 وهو یقیم قسما اذا اماہ ذوا الخویصرۃ و هو رجل من بنی تمیم فقال یا رسول اللہ
 اعدل فقال ویلک ومن یعدل اذا لم اعدل قد جئت وخسرت ان لم
 اکن اعدل فقال عمر یا رسول اللہ انذرن لی فیہ فاعزب عنقہ فقال دعه

فان له اصحابا يحقر احدكم صلوته مع صلوتهم وصيامهم مع صيامهم يقرون القرآن
 لما سجدوا وقرأتهم يحرقون من الدين كما يحرق السهم من الرمية ينظر الى ائضله
 فلا يوجد فيه شئ ثم ينظر الى رصافه فلا يوجد فيه شئ ثم ينظر الى نصيته وبعده
 فلا يوجد فيه شئ ثم ينظر الى قدوه فلا يوجد فيه شئ قد سبق الفرض والدائم
 رجل اسود احدى عضديه مثل ثدى المرأة او مثل البضعة تدور وديكر
 حين فرقة من الناس قال ابو سعيد فاشهد انى سمعت هذا الحديث من ابي
 صلى الله عليه وسلم واشهد ان على ابن ابى طالب قاتلهم وانا مع فامر بذلك
 الرجل فالتمس فأتى به حتى نظرت اليه على نعت النبى صلى الله عليه وسلم الذى
 ترجمه روايت ہے ابو سعيد خدری سے کہ ایک بار ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے پاس حاضر تھے اور حضرت کچھ مال تقسیم فرما رہے تھے کہ
 ذوالنحویصر آیا جو قبیلہ بنی تمیم سے تھا اور کہا یا رسول اللہ عدل کیے حضرت نے
 فرمایا تیری خرابی ہو جب میں ہی عدل نہ کروں تو پھر کون کریگا اور جب
 میں نے عدل نیکیا تو تو محروم اور بے نصیب ہو گیا۔ عمر نے عرض کی
 یا رسول اللہ حکم دیجئے کہ اسکی گردن ماروں۔ فرمایا جانے دو۔ اس کے
 رفقا ایسے لوگ ہیں کہ انکی نماز اور روزوں کے مقابلہ میں تم لوگ اپنی نماز
 و روزوں کو حقیر سمجھو گے۔ وہ قرآن پڑھیں گے لاکھوں دن کے محلے کے
 نیچے نہ اترے گا وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیر ٹکار سے نکل جاتا ہے
 کہ باوجودیکہ اس جانور کے پیٹ کی الایش و خون میں سے پار ہوتا ہے
 مگر نہ اس کے پیکان میں کچھ لگا ہوتا ہے۔ نہ اس کے بدن میں جس سے

پیکان باندھا جاتا ہے۔ نہ لکڑی مین نہ پر مین۔ نشانی اذکی یہ ہے کہ اذ مین
 ایک شخص سیہ فام ہوگا جسکی ایک بازو مثل عورت کی پستان کے یا مثل
 گوشت پارہ کے حرکت کرتی ہوگی۔ وہ لوگ اذوقت نکلیں گے۔ بے گونہ
 تفرقہ ہوگا۔ ابو سعید کہتے ہیں کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اس حدیث کو میں نے
 خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے اور یہ بھی گواہی دیتا ہوں
 کہ علی کرم اللہ وجہہ نے اون لوگوں کو قتل کیا اور میں بھی علیؑ کے ساتھ تھا
 انہوں نے بعد فتح کے حکم کیا کہ اس شخص کی تلاش کی جائے جسکی خبر حضرت
 نے دی تھی چنانچہ جب اوسکی لاش لائی گئی دیکھا میں کہ جتنی نشانیاں
 اوسکی حضرت نے کہی تھیں سب اوسمیں موجود تھیں انتھی الحاصل
 شیطان نے اوس احمق کے ذہن میں یہی جایا کہ عدل بیشک عمدہ ہے
 اگر صاف صاف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اوس بارہ مین کہہ دیا جاوے
 تو کیا مضائقہ۔ اوس بیوقوف نے یہ نہ خیال کیا کہ بات تو چھوٹی ہے۔ مگر
 بہ نسبت شان نبوی کتنی بڑی ہے ادبی ہوگی اور انجام اوسکا کیا ہوگا چنانچہ
 اسی بے ادبی پر واجب القتل ہو گیا تھا مگر چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کو منظور تھا کہ علی کرم اللہ وجہہ کے ہاتھ سے اپنے تمام ہم مشربوں کے ساتھ
 مارا جائے اسلئے باوجود عمر کی درخواست کے اذوقت اغاض فرمایا چنانچہ
 اس حدیث سے ظاہر ہے عن بیط بن شریط قال لما فرغ من قتال اهل النهروان
 قال قتلوا القتلى فقبلناهم حتى خرج في آخرهم رجل اسود على كفه مثل
 حلقة الحديد فقال علي الله اكبر والله ما كذبت ولا كذبت كنت مع النبي

صلی اللہ علیہ وسلم وقد قسم فیما فجار ہذا فقال یا محمد اعدل فواللہ ما عدلت منذ انا
 فقال البنی صلی اللہ علیہ وسلم ملکک اثمک ومن یعدل علیک اذا لم اعدل
 فقال عمر بن الخطاب یا رسول اللہ الا اقلدہ فقال البنی صلی اللہ علیہ وسلم
 لا دعه فان له من یقتله فقال صدق اللہ خط کذا فی کتف العمال ثم حمیہ وایت
 ہے بنیط ابن شریط سے کہ جب فارغ ہوئے علیؑ اہل نہروان کے قتل سے
 کہا کشتون میں اوس شخص کو تلاش کرو جب ہتھے خوب دھوڑو تو سب کے
 آخرین ایک شخص سیہ نام نکلا جسکی شانہ پر ایک گوشت پارہ مثل ریشمان
 کے تھا یہ دیکھتے ہی علیؑ نے کہا اللہ اکبر قسم ہے خدا کی نہ مجھے جھوٹی خبر
 دیگی نہ میں اوس کا مرگب ہوا ایک بار ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
 تھے اور حضرت غنیمت کا مال تقسیم فرما رہے تھے کہ ایک شخص آیا اور کہا ا
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم عدل کیجے کہ آج آپ نے عدل نہیں کیا حضرت نے فرمایا
 تیری زبان تجھ پر رودی جب میں عدل نہ کروں تو پھر کون عدل کرے گا عمرؓ نے
 عرض کی یا رسول اللہ کیا اسکو قتل نہ کروں فرمایا نہیں چھوڑ دو اسکو قتل
 کر نیوالے کوئی اور شخص ہیں۔ علیؑ نے یہ کہہ کر کہا صدق اللہ انتھے۔
 اس حدیث سے ظاہر ہے کہ سب سے پہلے وہی شخص قتل کیا گیا اس لئے
 کہ اوسکی لاش سب لاشوں کے نیچے تھی۔ اب دیکھئے کہ اوس ایک گستاخی
 نے اوس شخص کو کہاں پہنچا دیا اور وہ کثرت عبادت اور ریاضت اوسکی
 کس کام پر آئی جسکی تصریح اس حدیث میں ہے عن ابی ہریرۃ قال اتی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بدنا یرفعہل یقیمہا وعندہ رجل سود مظوم

الشعر علیہ تو بان ابيضان بن عیینہ اثر السجود وکان یتعرض لرسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فلم یعطہ فاما ہ فعرض من قبل وجہہ فلم یعطہ واما ہ من قبل یمینہ فلم یعطہ شیئاً
 ثم اناہ من قبل شمالہ فلم یعطہ شیئاً ثم اناہ من خلفہ فلم یعطہ شیئاً فقال یا محمد اعدت
 منذ الیوم فی القسمۃ فغضب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غضباً شديداً ثم قال
 واللہ لا تجدون احداً عدل علیکم منی ثلاث مرات ثم قال تخرج علیکم رجال من
 قبل المشرق کان ہما منہم کذا یقرؤن القرآن لا یجادز تراقیمہم یرقون من اللہ
 کما یرق السہم من الرمیۃ ثم لا یعودون الیہ و وضع یدہ علی صدرہ سیاہ الخلیق
 لا یزالون یخرجون آخرہم مع المسیح الدجال فاذا راہتموہم فاقبلوہم ثلثا علم
 شر الخلق و الخلیقۃ لیقولہا ثلثا حمین و ابن جریر طب ک کذا فی کنز العمال
 ترجمہ روایت ہے ابی برزہؓ کے کہ کہیں سے دینار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے پاس آگئے تھے او سکو تقیم فرمانا شروع کیا اور حضرت کے پاس ایک شخص
 سیہ فام تھا سر کے بال کترایا ہوا اور سفید کپڑے پہنا ہوا جس کے دونوں
 آنکھوں کے بیچ میں اثر سجدہ کا نمایاں تھا چاہتا تھا کہ حضرت کچھ عنایت فرما
 مگر کچھ نہ دیا۔ رو بردا کر سوال کیا کچھ عنایت نہ فرمایا واپس ہنہے طرف سے آکر
 سوال کیا جب بھی کچھ نہ ملا بائیں طرف سے آکر مانگا کچھ نہ ملا پیچھے سے آکر
 سوال کیا جب بھی کچھ نہ پایا کہا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) آج آپ نے تقیم
 میں عدل نیچا حضرت اس بات سے نہایت خفا ہوئے اور شدت غضب
 میں تین بار فرمایا خدا کی قسم مجھ سے زیادہ عدل کرنے والا تم کسی کو نہ پاؤ گے
 پھر فرمایا یہ ادن لوگون سے ہے جو تم پر مشرق کے طرف سے نکلیں گے وہ قرآن

پڑھیں گے لیکن وہ انکے گلوں سے نیچے نہ اترے گا وہ دین سے لینے نکل جائے گا
 جیسا کہ تیر شکار سے نکل جاتا ہے پہر نہ لوٹیں گے دین کی طرف اور حضرت
 نے دست مبارک سینہ پر رکھا فرمایا نشانی اونکی یہ ہے کہ سر کے بال منڈوایا
 کرینگے۔ ہمیشہ وہ لوگ نکلتے رہیں گے یہاں تک کہ آخر دجال کے ساتھ ہونگے
 پہر تین بار فرمایا کہ جب تم اونکو دیکھو تو قتل کر ڈالو وہ لوگ تمام مخلوقات
 بدترین یہ جملہ تین بار فرمایا روایت کیا اسکو امام احمد اور نسائی اور ابن جریر
 اور طبرانی اور حاکم نے انتہی اس حدیث سے ظاہر ہے کہ وہ شخص نہایت
 عابد تھا کہ کثرت صلوٰۃ سے پیشانی سین او س کے گٹھا پڑ گیا تھا۔ غرض کہ
 ان احادیث میں تامل کرینگے بعد ہر شخص معلوم کر سکتا ہے کہ باوجود کثرت
 عبادت اور ریاضت شاقہ کے وہ شخص اور اس کے ہم خیال جو واجب القتل
 اور بدترین مخلوقات ٹھہرے وجہ اسکی سوائے بے ادبی اور گستاخ طبعی
 کے اور کوئی نہ نکلتے گی۔ اب اس قوم کا حال سنئے جسکی نسبت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بے ادب کے اصحاب فرمایا ہے۔ ابن ابی ریح
 تاریخ کامل میں لکھا ہے کہ ابتدا اس گروہ یعنی خوارج کی یہ ہوئی کہ جب حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ اور معاویہ بن ابی سفیان بہت سی لڑائیاں ہوئیں طرفین سے ہزار ہا
 صحابہ اور تابعین شہید ہوئے آخر یہ ٹھہرا کہ دونوں طرف سے وہ شخص معتد
 قرار پائیں جو موافق کتاب و سنت کے کوئی ایسی تدبیر نکالیں کہ لڑائی
 موقوف ہو اور باہمی جھگڑے مٹ جائیں چنانچہ علی کرم اللہ وجہہ کی طرف
 سے ابو موسیٰ عبد اللہ بن قیس اور معاویہ کی طرف سے عمر بن عاص بن مرق

ہوے اور طرفین سے عہد نامہ لکھا گیا۔ پھر اشعث بن قیس اوس کاغذ کو لیکر ہر
 قبیلہ میں سنا ما اور اوسکا اشتہار دینا شروع کیا جب قبیلہ بنی تمیم میں پہنچی
 عروہ بن اویہ تمیمی نے سکر کہا کہ اللہ کے امر میں آدمیوں کو حکم نہ آئے ہیں
 سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی حکم نہیں کر سکتا یہ کہرا اشعث بن قیس کے سوار کی
 کے چانور کو تلوار ماری اور اس پر سخت جھگڑا ہوا جب علیؑ کو یہ خبر پہنچی
 فرمایا بات تو سچی ہے مگر مقصود اوس سے باطل ہے۔ اگر وہ لوگ سکوت کریں
 تو ہم اُن پر مصیبت ڈالیں گے اور اگر گفتگو کریں تو اُن پر دلیل قائم کرینگے
 اور اگر مقابل ہوں تو ہم اُن سے لڑینگے یہ سنتے ہی یزید بن عاصم مجاہدی
 اٹھ کھڑا ہوا اور خطبہ پڑھا جس کا ترجمہ یہ ہے حمد اللہ تعالیٰ کو سزاوار ہے
 جس سے ہم مستغنی نہیں ہو سکتے یا اللہ پناہ مانگتے ہیں ہم تجھ سے کہ اپنے دین
 میں دنارت اور کم ہمتی کو عمل میں لا دین کیونکہ اوسمیں مدافعت ہے اللہ
 کے امر میں اور ذلت ہے جو اللہ تعالیٰ کے غصہ کی طرف لجاتی ہے۔ اعلیٰ
 کیا ڈراتے ہو تم ہکو قتل سے آگاہ رہو قسم ہے اللہ کی میں امید رکھتا ہوں
 کہ مارینگے ہم مکہ تلوار و مکی دار سے تب تم جانو گے کہ ہم میں سے کون مستحق
 عذاب ہے پھر وہ اور اس کے بھائی بھائی اور خواجه کے ساتھ مل گئے اس طرح
 روز بروز جمعیت اُنکی بڑھتی چلی ایک روز سب عبداللہ بن وہب ابسی
 کے گھر میں جمع ہوئے اور اوس نے خطبہ پڑھا جس میں دنیا کی بے ثباتی اور
 خواہش دنیا کی خرابیاں اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی ضرورت
 بیان کی۔ پھر کہا کہ اس شہر کے لوگ ظالم ہیں ہمیں ضرور ہے کہ پہاڑوں یا

دوسرے شہروں کے طرف نکل جائیں تاکہ ان گمراہ کرنیوالی بدعتوں سے
ہمارا انکار ثابت ہو جائے۔ اوس کے بعد حروفص ابن زبیر کھڑا ہوا اور
خطبہ پڑھا کہ لوگو متاع اس دنیا کی بہت تھوڑی ہے اور جدائی اس سے
قریب ہے۔ کہیں زینت اور تازگی اوسکی تمہیں اوسی میں مقام کرنے پر
آمادہ نہ کرے اور طلب حق اور انکار ظلم سے نہ پھرے اور یہ آیت پڑھی
إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ يُحْسِنُونَ یعنی اللہ تعالیٰ
مستقیوں کے ساتھ ہے۔ اس خطبہ کے بعد حمزہ ابن سنان اسدی نے کہا کہ
قوم راہی وہی ہے جو تم نے سوچی ہے مگر اب ضرورت اس امر کی ہے کہ ایک
شخص مقرر ہو جو متولی تمامی امور کا ہو سکے سب نے زید بن حصین طائی پر
اتفاق کیا مگر اوس نے امارت کو قبول نہ کیا۔ پھر حروفص ابن زبیر ربیع
راے قرار پائی اوس نے بھی انکار کیا اسی طرح حمزہ بن سنان اور شریح
ابن ادنی عبسی نے بھی انکار کیا۔ پھر سب نے عبداللہ بن وہب کی طرف
رجوع کیا جب اوس نے دیکھا کہ کوئی قبول ہی نہیں کرتا مجبوراً قبول کیا
اور کہا خدا کی قسم مجھے اس امارت کے قبول کرنے میں مطلقاً خواہش نہیں
اور نہ موت سے خوف ہے کہ اوس سے باز رہوں غرض کہ میں نے صرف
اللہ کے واسطے قبول کیا ہے اگر اس میں مرجاؤں تو کچھ پروا نہیں۔ پھر
شریح ابن ادنی عبسی کے گھر جمع ہوئے۔ اوس مجلس میں ابن وہب نے
کہا اب کوئی شہر ایسا دیکھنا چاہئے کہ ہم سب اوس میں جمع ہوں اور اللہ تعالیٰ
کا حکم جاری کریں کیونکہ اہل حق اب تمہیں لوگ ہو سب نے بالاتفاق فرما دیا

پسند کیا اور روانہ ہو گئے۔ پھر حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اونکو نامہ لکھا جسکا ترجمہ یہ ہے **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** طرف سے عبداللہ علی امیر المومنین کے زید بن حصین اور عبداللہ بن وہب اور ادن کے اتباع کو معلوم ہو کہ وہ دو حکم جن کے فیصلہ پر ہم راضی ہوئے تھے اونہوں نے کتاب اللہ کے خلاف کیا اور بغیر اللہ کی ہدایت کے اپنی خواہشوں کی پیروی کی۔ جب اونہوں نے قرآن و سنت پر عمل نہیں کیا تو اللہ اور اللہ کے رسول اور سب اہل ایمان اون سے بری ہو گئے۔ تم لوگ اس خط کو دیکھتے ہی ہماری طرف چلے آؤ تاکہ ہم اپنے اور تمہارے دشمن کی طرف نکلیں اور اب ہم اپنی اوسی پہلی بات پر پلٹ آئیں۔ اس نامہ کے جواب میں اونہوں نے علی رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ اب تمہارا غضب خدا کے واسطے نہیں ہے اس میں نفسانیت شریک ہے۔ اب بھی اگر اپنے کفر پر گواہی دیتے ہو اور نئے سرے سے توبہ کرتے ہو تو دیکھا جائے گا ورنہ ہم نے تمکو دور کر دیا کیونکہ اللہ تعالیٰ خیانت کرنا اونکو دوست نہیں رکھتا انتہی۔ اب دیکھئے کہ وہ لوگ کیسے بڑے موصد حق کہ جنگ نزدیک آدمی کو حکم بنا کر مارا تھا اور بدعت سے اونہیں کس قدر منفرد تھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے شہر کو اس خیال سے کہ بدعتیوں کا شہر ہے چھوڑ دیا اور دنیا کی بے ثباتی اور زہد و تقویٰ کی ترغیب و تحریریں۔ اور امارا المعروف اور بنی عن المنکر کا اہتمام۔ اور امارت کے قبول کرنے میں ہر ایک کا عذر و حیلہ وغیرہ وغیرہ یہ سب امور ایسے ہیں کہ جو شخص نے کمال دینداری اور اس گروہ کے گواہی دینے کو مستعد ہو جائے۔ اس سے بڑھ کر کیا ہو کہ خود صحابہ کو

او کی حقانیت کا دھوکا ہوتا تھا جیسا کہ جذبہ کے بیان سے معلوم ہوتا ہے
 عن جذب قال لما فارقت الخوارج عليا خرج في طلبهم وخرجنا معه فاستبأ الي
 عسكر القوم فاذا بهم دوسي كدوسي النخل من قراءة القرآن واذا بهم اصحاب
 النقيات واصحاب البرانس فلما رايتهم دخلني من ذلك شدة فتخيت
 فركزت رمحي ونزلت عن فرسي ووضعت برنسي ففشرت عليه ورعيت اخذت
 بمقود فرسي فقممت اصلي الي رمحي وانا اقول في صلاتي اللهم ان كان قتال هؤلاء
 القوم لك طاعة فاذن لي فيه وان كان معصية فارني بذلك فانما كذا لك
 اذا قيل علي بن ابي طالب ص على غلبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جاز الي
 قال لعوف بالله يا جذب من شر السخط فمشت اسعي اليه ونزل فقام يصلي اذا
 اقبل رجل فقال يا امير المؤمنين الك حاجته في القوم قال وما ذاك قال قطعوا
 النهر فذهبوا قال ما قطعوه قال سبحان الله ثم جاز آخر فقال قطعوا النهر فذهبوا
 قال ما قطعوه قال سبحان الله ثم جاز آخر فقال قطعوا النهر فذهبوا قال علي
 ما قطعوه ثم جاز آخر فقال قطعوا النهر فذهبوا فقال علي ما قطعوه ولا يقطعوه ولا يقتل
 دونه عهد من الله ورسوله ثم ركب فقال لي يا جذب اما انا فابعث اليهم رجلا
 يقرأ المصحف يقرأ الي كتاب ربهم وسنة نبهم فلا يقبل علينا بوجه حتى يشقوه
 بالنبل يا جذب اما ان لا يقتل من عشرة ولا ينجو منهم عشرة ثم قال من ياخذ هذا
 المصحف فيمنشي به الي هولا القوم فيدعونه الي كتاب الله وسنة نبهم وهو
 مقتول وله الجنة فلو بجبهه الاشاب من بني عامر بن صعصعة فقال له علي خذ هذا
 المصحف اما انك مقتول ولست مقبلا علينا بوجهك حتى يشقوك بالنبل فخرج

الشاب بالمصحف الى القوام فلما دنا منهم حيث يسمعون اقاموا وانشبوا الفتي قبل ان
 يرجع فرماه انسان فاقبل علينا بوجه نقيع فقال علي وكنم القوم قال جند فقتلت
 كجفي هذه ثمانية قبل ان اصلي الظهر واقتل مائة عشرة ولا سجا منهم عشرة كما قال طس
 كذا في كنز العمال ترجمہ روایت ہے جند سے کہ جب خواجه علیؑ ہو گئے
 علی رضی اللہ عنہ اونکی تلاش میں نکلے اور ہم بھی ساتھ تھے جب ہم اون کے
 لشکر کے قریب پہنچے تو ایک شور قرآن شریف پڑھنے کا سنا گیا اور کہا
 اونکی یہ کہ تہہ بند ہے ہوے اور ٹوپیاں اوڑھے ہوئے یعنی کمال درجہ کے
 زاہد و عابد نظر آتے تھے اونکا یہ حال دیکھنے سے تو اد نکا قتال مجہر نہایت
 شاق ہوا اور ایک طرف نیزہ گاڑ کر ٹوپی اور زرہ اوپر لگا دیا۔ اور
 گھوڑے سے اتر کر نیزہ کی طرف نازیڑہنا شروع کیا۔ اور اوسمیں یہ دعا تھی کہ
 ایہی اللہ قوم کا قتل کرنا میری طاعت ہے تو مجھے اجازت مل جائے اور اگر
 معصیت ہے تو مجھے اس رائے پر اطلاع ہو ہنوز اس سے فارغ ہوا نہ تھا کہ
 علی رضی اللہ عنہ میرے پاس آئے اور کہا اے جندب شمرنا رضا مند می سے
 پناہ مانگو میں یہ سنتے ہی اونکی طرف دوڑا اور وہ اتر کر نازیڑہنے لگے انہیں
 ایک شخص آیا اور کہا یا امیر المومنین کیا آپ کو اون لوگوں سے کچھ حاجت ہو
 فرمایا کیا بات کہا وہ سب نہر سے پار ہو گئی یعنی اب اونکا تعقب مشکل ہو فرمایا پانہیں ہو
 اسنے کہا سبحان اللہ پیر دوسر شخص آیا اور کہا کہ وہ لوگ نہر کے پار تگئے فرمایا انہیں کہا سبحان اللہ
 پیر تیسر شخص آیا و سیاہی کہا اور وہی جواب پایا پھر چوتھا شخص آیا اور وہی کہا فرمایا
 نہ وہ پار تے اور نہ اتر گئے اسطرف قتل کئے جائینگے۔ خدا و رسول کی طرف سے یہ بات

پھیری ہوئی ہے۔ پہر سوار ہوئے اور فرمایا اسے جذب میں ایک شخص اور انکی طرف
 بیٹھا ہونے قرآن پڑھے اور انکو اون کے رب کی کتاب اور اون کے نبی کی
 سنت کی طرف بلائے دیکھ لینا کہ وہ شخص ہماری طرف متوجہ ہونے پائے گا
 کہ اسکو تیر دن سے مار لیں گے۔ اسے جذب ہم میں سے دس شخص نہ مارے
 جائیں گے اور ان میں سے دس آدمی نہ بچیں گے۔ پہر فرمایا کوئی ہو کہ یہ مصحف
 اس قوم کی طرف لیجائے اور انکو اللہ تعالیٰ کی کتاب اور انکے نبی کی
 سنت کی طرف بلائے اور مارا جائے پہر اس کے لئے جنت ہو۔ کسی نے
 جواب ندیا سوائے ایک جوان کے جو نبی عامر سے تھا فرمایا کہ یہ مصحف لیجا
 اور تم لوٹ کر نہ آؤ گے۔ وہ جوان قرآن لیکر انکی طرف روانہ ہوا جب
 ایسے موقع پر پہنچا کہ اسکی آواز اون تک پہنچنے لگی وہ لوگ کہہ رہے ہو گئے
 اور تیر مارنا شروع کیا۔ قبل اسکے کہ وہ لوٹے ایک شخص کا تیرا دیکھ لگا
 وہ جوان تیر کے نکلنے ہی ہمارے لشکر کی طرف منہ کیا اور بیٹھ گیا۔ اس وقت
 علی کرم اللہ وجہہ نے حکم دیا کہ اب اس قوم کو لو۔ جذب کہتے ہیں کہ میں نے
 قبل نماز ظہر اس ہاتھ سے اسٹھ آدمیوں کو قتل کیا اور جیسا کہ علی رضی اللہ عنہ
 نے فرمایا تھا ویسا ہی ہوا کہ ہمارے دس آدمی شہید نہ ہوئے اور انکے
 دس آدمی نہ بچے روایت کیا اسکو طبرانی نے انتہی دیکھئے جذب رضی اللہ
 پر اون کے زہد و عبادت کا کس قدر اثر پڑا کہ انکے ساتھ جنگ
 کرنے میں انکو تردد نہ ہو گیا تھا۔ اگر وہ تمام پیشین گوئیوں علی کرم اللہ وجہہ
 کی وقوع میں نہ آتیں معلوم نہیں کہ ہلال اسکا کیونکر رفع ہوتا۔ باوجود اسکے

قتل کے بعد پہراونکے حالات کا سب کو خیال آیا اور یہ فکر ہوئی کہ کہیں بہترین
 مردم ہمارے ہاتھ سے قتل نہ ہوئے ہوں اور اس فکر نے یہاں تک اثر ڈالا
 کہ سب کے سب رونے لگے کھائی کنز العمال عن طارق بن زیاد قال خرجنا
 مع علی الی الخوارج فقتلہم قال اطلبوا فان بنی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انہ
 یمشیخ قوم یشکلون بکلمۃ الحق لایجاوز حلو قوم خیر جون من الحق کما ینخرج السہم
 من الرمیۃ سیما ہم ان فیہم رجلاً اسود مخدج فی یدہ شعرات اسود فانظر وا
 ان کان ہونفقد قتلتم شر الناس وان لم یکن فقد قتلتم خیر الناس فبکینا فقال
 اطلبوا فطلبنا فوجدنا الخبیج فخرنا سجدوا وخر علی منا الدورنی وابن جریر
 شرحہ روایت ہے طارق بن زیاد سے کہ نکلے ہم علی کرم اللہ وجہہ کے
 ساتھ خوارج کی طرف اور انکو قتل کیا پہر علی نے فرمایا کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ہے کہ قریب ہے کہ ایک قوم نکلے گی جنکی بات حق ہوگی لیکن
 اون کے حلق سے نیچے وہ بات نہ اترے گی نخل جائیں گے وہ لوگ حق سو
 جیسا کہ تیر شکار سے نکل جاتا ہے۔ علامت اونکی یہ ہے کہ اونہیں ایک شخص
 سیہ نام ہوگا جس کا ہاتھ ناقص اور اوپر سیاہ بال ہوں گے۔ اسکو وہوڈو
 اگر وہ شخص انہیں ہے تو سمجھ جاؤ کہ تم نے سب آدمیوں سے بدتر لوگوں کو
 مارا اور اگر وہ نہ ملا تو سمجھو کہ سب سے اچھے لوگوں کو تم نے قتل کیا یہ شکر
 سخت پریشانی ہوئی اور سب رونے لگے فرمایا وہوڈو تو سہی جب خوب
 تلاش کی گئی تو اس شخص کی لاش مل گئی تمام اہل لشکر ماری خوشی کے
 سجدہ شکر میں گرے اور علی نے بھی ہمارے ساتھ سجدہ شکر بجالایا اتہی

اب خیال کرنا چاہئے کہ اس قوم کا تقویٰ اور تسبیح اور عبادت وزہد کس درجہ
 بڑا ہوا تھا کہ بعد قتل کے ان حضرات کو استغفر خوف ہوا ورنہ یہی حضرات
 لشکر معاویہ کو برابر قتل کرتے رہے جنہیں ہزار ہا صحابہ و تابعین شریک تھے
 پھر کسی روایت میں یہ نہیں دیکھا گیا کہ ان کے قتل میں ایسے متردد ہوسے ہوں
 اس قوم کی عبادت کا یہ حال تھا کہ عبداللہ بن عباس کے سے شخص کہتے ہیں
 کہ ایسے زاہد و عابد میں نے کبھی نہیں دیکھے جیسا کہ اس حدیث میں مصرح ہو
 جسکو امام نسائی رحمہ اللہ نے خصائص علی کرم اللہ وجہہ میں اور حاکم نے مستدرک
 میں روایت کیا ہے عن ابی زریل سماک الحنفی قال حدثنا عبداللہ بن عباس
 قال لما خرجت الحزوریۃ واجتمعوا فی دارہم ستۃ الاف اثیت علیا علیہ السلام
 فقلت یا امیر المؤمنین ابرو الظہر لعلی آتی ہولاء القوم فاکلمہم قال الی اغان
 علیک قلت کلا قال فخرجت الیہم ولہست احسن ما یكون من حلل الیمن قال
 ابو زریل کان ابن عباس جمیلا جہیرا قال ابن عباس فایتیمہم وہم محبتہون
 فی دارہم قالون فسلمت علیہم فقالوا امر جبابک یا ابن عباس فائدہ احملة
 قال قلت ما تعیبون علی لقدرایت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احسن
 ما یكون من احلل و نزل قل من حرم زینۃ اللہ التی اخرج لعبادہ والطیبات
 من الرزق قالوا فما حالک قلت اتیتکم من عند صحابۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 من المهاجرین و الانصار لا یبلغکم ما یقولون و تخبرون بما یقولون فعلمتہم نزل
 القرآن وہم اعلم بما یوحی منکم و لیکم انزل و لیس فیکم منہم احد فقال بعضهم
 لا تخاصموا قریش فان اللہ تعالیٰ یقول ہم قوم خصمون قال ابن عباس

واثبت قوما لم ارقوا قط اشد اجتهاداً منهم منهية وجوبهم من السهر كان ابيهم
 وركبهم شتني عليهم قص مرحضة فقال بعضهم لكلمة ولنظرن ما يقول قلت اخبروني
 ماذا نقستم على ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وصهره والمهاجرين انصا
 قالوا لئلا نقتل ما هن قالوا اما احدا هن فان حكم الرجال في امر الله تعالى
 وقال الله تعالى ان الحكم الا لله والللرجل والللحكمة فقلت هذه واحدة واما
 الآخرة فانه قاتل ولم ييب ولم يغتم فلن كان الذي قاتل كفاراً للعدل بينهم
 وغنيمتهم ولن كانوا مومنين ما حل قتالهم قلت هذه ثنتان فما الثالثة قالوا انه
 محي نفسه من امير المؤمنين فهو امير الكافرين قلت اعندكم سوى هذا قالوا حبنا
 هذا فقلت بهم ارايتم ان قرأت عليكم من كتاب الله ومن سنة نبيه صلى الله
 عليه وسلم ما رويتم ترككم اترضون قالوا نعم فقلت لهم اما قولكم حكم الرجال في
 امر الله تعالى فانا اقرأ عليكم ما قدر حكمه الى الرجال في ثمن ربع درهم في آب
 ونحوها من الصيد فقال - يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم
 الى قوله تعالى يحكم به ذو العدل منكم فشدكم بالله احكم الرجال في ارنب
 ونحوها من الصيد افضل ام حكمهم في دماهم وصلاح ذات بينهم وان تعلموا ان الله
 لو شاء احكم ولم يصرفكم الى الرجال وفي المرأة وزوجها قال الله عز وجل
 وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكماً من اهله وحكما من اهلها ان يريدوا اصلاحاً
 يوفى الله بينهما فجعل الله تعالى حكم الرجال سنة ماضية - اخرجت من هذه قالوا
 نعم قلت واما قولكم قاتل ولم ييب ولم يغتم تسبون امكم عايشة رضي الله عنها
 ثم تتحلون منها ما يستحل من غير بائنة فقلت فقد كفرتم وهي امكم وان قلت

یا منّا لقد کفرتم ان اللہ تعالیٰ یقول البنی اولی بالمومنین من انفسهم وازواجہ
 امہاتہم فانتم تدورون بین ضلالتین لیہا صرتم الیہا صرتم الی ضلالتہ
 فقط بعضہم الی البعض قلت اخرجت من ہذہ قالوا نعم قلت اما قولکم محی
 من امیر المومنین فانما انبئکم بمن ترضون واراکم قد سمعتم ان البنی صلی اللہ
 علیہ وسلم یوم الحدیثہ کاتب سہل بن عمرو اباسنیان بن حرب فقال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا امیر المومنین اکتب یا علی ہذا ما اصطلح علیہ
 محمد رسول اللہ فقال المشرکون لا واللہ ما نعلم انک رسول اللہ لو تعلم انک
 رسول اللہ ما قاتلناک فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللهم انک تعلم
 انی رسول اللہ اکتب یا علی ہذا ما اصطلح علیہ محمد بن عبد اللہ فواللہ رسول اللہ
 خیر من علی وما اخرجہ من النبوة حین محی نفسہ قال عبد اللہ بن عباس فرخ
 من القوم الفان وقتل سائرہم علی ضلالتہ انتہی قال الحاکم ہذا حدیث صحیح
 علی شرط مسلم ترجمہ روایت ہے ابو زمیل ساک خفی سے کہ ابن عباس سے
 نے کہا کہ جب نکلے حروریہ اور جمع ہوئے چھ ہزار شخص اپنے مقام میں
 میں علی رضی اللہ عنہ کے پاس جا کر کہا کیا امیر المومنین نماز ظہر میں کسی قدر
 توقف کیجئے میں چاہتا ہوں کہ اس قوم میں جاؤں اور ان سے کچھ گفتگو
 کروں۔ فرمایا میں ڈرتا ہوں کہ تمہیں کہیں ضرر نہ پہونچائیں میں نے کہا
 کچھ خوف نہ کیجئے پہرین عمدہ حلہ یعنی پہنکر نکلا۔ ابو زمیل کہتے ہیں کہ ابن عباس
 رضی اللہ عنہ بہت خوبصورت اور بلند آواز تھے۔ ابن عباس کہتے ہیں
 کہ میں اس قوم میں گیا جہاں وہ سب جمع تھے اور اوپر سلام کیا انہوں نے

اوس کے جواب میں کہا مر جی اے ابن عباس اور یہ حلقہ کیسا میں نے کہا مجھ پر
 کیا عیب دہرتے ہو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر میں نے عمدہ سے عمدہ
 حلقہ دیکھا ہے اور یہ آیت قرآن شریف میں موجود ہے قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ
 الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ یعنی کہئے اے محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کون حرام کیا اللہ کی زینت کو جو پیدا کی اپنے بندوں کے لئے۔
 پھر میں نے کہا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے پاس سے جنہیں مجھ پر
 انصار موجود ہیں اس غرض سے آیا ہوں کہ تمہیں اوس کے اقوال بھونچا دوں
 وہ لوگ وہ ہیں جن پر قرآن نازل ہوا اور وہ تم سے زیادہ وحی کو جانتے ہیں
 انہیں کے معاملات میں قرآن نازل ہوا ہے اور انہیں سے تم میں کوئی
 نہیں ہے۔ جب انہوں نے یہ سنا تو بعضوں نے کہا کہ قریش سے مباحثہ
 مت کرو کیونکہ حق تعالیٰ او کی شان میں فرماتا ہے هُمْ قَوْمٌ خَصْمُونَ یعنی
 لوگ جھگڑائی والے ہیں ابن عباس کہتے ہیں کہ میں ایسی قوم میں گیا کہ عبادت میں
 کوشش کرنے والے ان سے زیادہ کسی کو نہیں دیکھا تھا۔ چہرے اون کے
 زیادہ جگنے سے سوکے سوکے ہاتھ بانوں ٹیڑھے ٹیڑھے سفید کپڑے پہنی ہوئے
 غرض بعضوں نے مباحثہ سے انکار کیا اور بعضوں نے کہا کہ ہم مباحثہ کرتے ہیں
 دیکھیں کہ وہ کیا جواب دیتے ہیں۔ میں نے کہا یہ تو بتاؤ کہ رسول اللہ صلی اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ابن عم اور داماد میں اور مہاجرین و انصار میں
 تم نے کیا عیب دیکھا ہے کہا میں عجب میں نے کہا وہ کیا۔ کہا ایک تو یہ کہ
 انہوں نے اللہ کے کام میں لوگوں کو حکم نہایا حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

اِنَّ الْحُكْمَ لِلّٰهِ یعنی نہیں ہے حکم مگر اللہ کے لئے آدمی کو حکم سے کیا علم
 کہا دوسرا یہ کہ انہوں نے جنگ کیا پہرہ اور لوگوں کو قید کیا نہ اونکا مال لیا
 اگر وہ لوگ کافر تھے تو اونکا مال حلال اور عینمت تھا اور اگر مسلمان تھے
 تو ان کے ساتھ لڑنا ہی درست تھا۔ کہا میں دو ہوسے تیسری بات کیا ہے
 کہا انہوں نے اپنے نام سے لفظ امیر المؤمنین کو منادیا تو اب وہ
 امیر الکافریں ہیں۔ میں نے کہا اس کے سواے بھی کچھ اور الزامات ہیں۔
 کہا یہی بس ہیں۔ میں نے کہا اگر ان اعتراضات کے جواب میں قرآن کی
 آیتیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں پڑھوں تو کیا تم راضی ہو گے
 کہ امان۔ میں نے کہا کہ تم جو کہتے ہو کہ اللہ تعالیٰ کے امر میں انہوں نے
 آدمیوں کو حکم بنایا سو یہ آیت سنو کہ حق تعالیٰ نے ربع درہم کے معاملہ کو
 آدمیوں کی رائے پر رکھا یعنی محرم اگر خرگوش برابر جانور کو نکار کرے تو
 اسکی جزا میں جسکا اندازہ ربع درہم ہوگا دو شخص عدل کے حکم کی ضرورت
 ہے کما قال تعالیٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْلُوبُوا الصِّدْقَ وَأَنْتُمْ حَرِّمٌ
 إِلَىٰ قَوْلِهِ تَعَالَىٰ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ ثُمَّ بِوَجْهِكَ
 کہ آدمیوں کا حکم ہونا خرگوش کے باب میں افضل ہے یا مسلمانوں کے خون
 اور ان کے اصلاح کے معاملہ میں۔ اور تم جانتے ہو کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا
 تو اس معاملہ میں خود ہی حکم فرما دیتا۔ اور اسی طرح عورت اور مرد کے مقدمہ
 حکم بنانے کی اجازت اس آیت شریفہ سے ثابت ہے قال تعالیٰ وَإِنْ خِفْتُمْ
 شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا

اِصْلَاحًا لِّوَحْقِ اللّٰهِ بِمَنْهَدَا اس سے معلوم ہوا کہ آدمیوں کو حکم بنانا سنت
 جاریہ ہے۔ کیا اس اعتراض کا جواب ہو گیا۔ کہا ہاں۔ پھر میں نے کہا تم جو
 کہتے ہو کہ انہوں نے جنگ کیا مگر کسی کو قیدی نہ بنایا۔ اور نہ غنیمت لی سو
 میں پوچھتا ہوں کیا تم اپنی ماں عابشہ رضی اللہ عنہا کو قیدی بنا لو گے اور
 ان سے حلال سمجھو گے جو اوروں سے حلال سمجھتے ہو اگر اس کے قابل ہو
 تو کافر ہو گئے کیونکہ وہ تمہاری ماں ہیں۔ اور اگر تم نے کہا کہ ماں نہیں ہیں
 تب بھی کافر ہو گئے کیونکہ بنی نضیر نے فرمایا اَلَيْسَ اَوْلٰى بِالْمُؤْمِنِيْنَ
 مِنْ اَنْفُسِهِمْ وَاَنْ وَاَجْنُهُ اُفْهَ اَفْهَ اس صورت میں تم دو کمرہ یوں ہیں
 سرگردان رہو گے جسکو اختیار کیا گمراہ ہوے۔ یہ سنتے ہی ایک دوسرے کو
 دیکھنے لگے۔ میں کیا اس اعتراض کا بھی جواب ہو گیا۔ کہا ہاں۔ پھر میں نے کہا تم
 جانتے ہو کہ لفظ امیر المؤمنین کو مثلاً دیا سو میں ان کے حال سے خبر دیتا ہوں۔
 جس سے تم راضی ہو جاؤ گے اور میں خیال کرتا ہوں کہ تم نے بھی سنا ہو گا
 کہ جب حدیبیہ کے روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سہیل بن عمرو اور ابوسفیان
 بن حرب کے ساتھ مصالحت کی اور صلنامہ امیر المؤمنین کے ہاتھ لکھوایا۔
 فرمایا اے علی کہو ہذا ما اصطلح علیہ محمد رسول اللہ ان لوگوں نے کہا یہ ہو گا
 وہ نہیں جانتے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں ورنہ جنگ ہی نہ کرتے۔
 حضرت نے فرمایا یا اللہ تو جانتا ہے کہ میں رسول اللہ ہوں کہو اے علی
 ہذا ما اصطلح علیہ محمد بن عبد اللہ خدا کی قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہترین
 علی سے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم لفظ رسول اللہ کو منانے سے رسالت

سے ہرگز نہیں نکلے۔ عبداللہ بن عباس کہتے ہیں کہ یہ تقریر سنکر وہ نہارتے نہ
 نے توبہ کی اور باقی اسی گمراہی پر مارے گئے انتھ اس حدیث سے اس کے
 عبادات اور خیالات کا حال معلوم ہوا اور احتیاط کا یہ حال تھا کہ بات
 بات پر قرآن و حدیث سے دلیل طلب کی جاتی تھی اور اسے بالکل
 احتراز تھا جبکہ اس حدیث سے ظاہر ہے عن علی بن ابی ربیعہ قال سمعت علیاً
 علی المنبر واماہ رجل فقال یا امیر المؤمنین مالی اراک تستحل الناس استواء الرب
 ابدا بعد من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او شئیا رأیتہ قال واللہ ما کذبت
 ولا کذبت ولا ضللت ولا ضل بی بل عہد من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 عہدہ الی وقد خاب من افتری عہدا الی البنی صلی اللہ علیہ وسلم ان اقل
 الناکثین والقاسطین والمارقین البزاع کذا فی کنز العمال کہ جبہ روایت
 ہے علی ابن ربیعہ سے کہ علی کرم اللہ وجہہ منبر پر خطبہ پڑھ رہے تھے کہ اک
 شخص آیا اور کہا اے امیر المؤمنین میں دیکھ رہا ہوں کہ آپ آدمیوں کی
 خوریزی ایسی جلال سمجھ رہے ہیں جیسے کوئی اپنے اونٹوں کو زنج کر رہا ہے
 کیا کوئی وصیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اسباب میں آکھو ہوئی ہے
 یا آپ اپنی رائے سے یہ کام کرتے ہو فرمایا قسم ہے اللہ کی کہ میں جھوٹ کا
 نہ بھگو جھوٹی خبر دیگی اور نہ گمراہ ہوا نہ گمراہ کیا گیا اور بے نصیب ہو جو
 افتر کرے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھگو وصیت کی کہ جو لوگ عہد شکن کریں
 اور حق بات سے عدول کریں اور خرچ کریں تو ان کے ساتھ جنگ کروں
 اسی طرح دوسری روایت میں وارد ہے عن الحسن قال لما قدم علی البصر

فی امر طلحہ و اصحابہ قام عبداللہ بن الکواثر ابن عباد ففلا لایا امیر المؤمنین
 اخیہ ناعن مسیرک ہذا وصیۃ او صاک بہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ام عہد عہدہ ام را می رائیۃ الحدیث رواہ ابن راہویہ صحیح کذا فی کنز العمال
 ترجمہ روایت ہے حسن بصری رح سے کہ جب علی کرم اللہ وجہہ طلحہ
 رضی اللہ عنہ اور ان کے اصحاب کے بارہ دین بصرہ کو تشریف لائے
 عبداللہ بن کواثر ابن عباد کھڑے ہوئے اور کہا کہ اے امیر المؤمنین
 خبر دیجئے کہ یہ آپ کا جانا کیسا ہے کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 وصیت کی ہے یا اقرار لیا ہے یا حشر آئی راے ہے اتنے مقصود یہ کہ
 اگر راے ہو تو ہم اتباع نہ کریں گے۔ ان لوگوں کو راے سے کہہ ایسا اخر از
 تھا کہ او سلو بالکل بیکار ہی کہ دیا تھا اسی وجہ سے بھانجے اور بختیجیوں کی
 لڑکیوں کے ساتھ نکاح جائز رکھے تھے اسلئے کہ قرآن شریف میں صرف
 لڑکیوں اور بھانجی بختیجیوں کی حرمت کا ذکر ہے اونکی اولاد کا ذکر
 نہیں۔ یہ بات عبدالکریم شہرستانی نے ملل و نخل میں لکھی ہے اور
 قرآن شریف پر عمل کرنے میں اوںکو اسقدر غلط تھا کہ جب تک نص قطعاً سے
 کوئی بات ثابت نہ ہو کسی کی نہ مانیں یہاں تک کہ زانی کے جسم کے قائل
 نہ تھے اور نہ اس حد قذف کے قائل تھے جو محسن مرد کو کوئی گالی دے
 اسلئے کہ ان دونوں مسئلوں کا حکم صرف حدیث سے ثابت ہے صراحۃً
 قرآن شریف میں مذکور نہیں کذا فی الملل والنحل۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ
 نے جب دیکھا کہ بات بات پر قرآن سے دلیل طلب کرتے ہیں تب تک ہوں

ایکبار قرآن منگوا یا اور کہنے لگے اے قرآن ان لوگوں سے تو ہی بات کر
 لکھا ورد عن عبد اللہ بن عیاض بن عمر و الفارسی قال جابر عبد اللہ
 بن شداد فدخل علی عایشہ و نحن عند ما جلوس مرجعہ من العراق لیا لی مثل
 علی فقال لہ یا عبد اللہ بن شداد ہل انت صادق عما اسالک عنہ حدیثی
 عن ہولاء القوم الذین قتلہم علی قال ان علیا لما کاتب معاریہ و حکم
 الحکیمین علیہ خرج علیہ ثمانیۃ الاف من قرار الناس فزولوا ارضایا قال لہا
 حرور امن اجانب الکوفۃ و انہم عبوا علیہ فقالوا انسخت من قبیل کتبہ
 و اسمہا ماک الشہب ثم انطلقت فحکمت فی دین اللہ و لا حکم الا اللہ فلما بلغ
 علیا ما عبوا علیہ و فارقه امر مودنا فاذن لابد فل علی امیر المؤمنین
 الارجل قد عل القرآن فلما ان امثلات الدار من قرار الناس دعا
 بصحف امام عظیم فوضعه بین یدیر فجعل یصکک بیدہ و یقول ایہا الصفح
 حدث الناس فقالوا یا امیر المؤمنین اسال عنہ فانما ہو ما دنی ورق
 و نحن نبکلمہ بار وینا عنہ فارتد قال اصحابکم ہولاء الذین خرجوا بنی
 بنیہم کتاب اللہ الحدیث حم و العدنی عک کر ص کذا فی کتب العمال
 مترجمہ روایت ہے عبد اللہ بن عیاض سے کہ ایکبار عبد اللہ بن شداد
 حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئے اور ہم لوگ بیٹھے ہوئے تھے
 عایشہ نے اونسے پوچھیں اے عبد اللہ سچ بتاؤ کہ علی رضی اللہ عنہ نے
 جن لوگوں کو قتل کیا او نکاحا کیا تھا کہا جب علی اور معاویہ رضی اللہ عنہما
 نے صلح نامہ لکھا اور دو شخصوں کو حکم قرار دیا آٹھ ہزار قاری قرآن علیحدہ

ہو گئے اور حرو را میں جو ایک مقام ہے کوفہ کے گرد و نواح میں جا ٹھہرے اور
 علیؑ پر الزام لگایا کہ جو قیص اللہ نے تمہیں پہنایا تھا اور سکو تم نے کمال دیا
 اور جو لقب کہ اللہ کی طرف سے تمہیں ملا تھا اور سکو تم نے مٹا دیا اور اپنے ہاتھ
 سے آپ معزول ہو گئے۔ اور اللہ کے دین میں تم نے حکم بنایا حالانکہ حکم اللہ
 اللہ کے لئے ہے علیؑ نے یہ سنکر اعلان دیا کہ جو شخص امیر المؤمنین کے پائل
 قرآن ساتھ لیتے آئے جب دارالحکومت قاریون سے پہنچا مصحف امام کو
 منگو کر روبرو رکھا اور اسکو مار مار کر کہنے لگے اے مصحف ان لوگوں کا
 بات کرو انہوں نے کہا اے امیر المؤمنین ہم قرآن سے نہیں پوچھتے وہ تو
 سیاہی ہے کاغذ وین میں ہم ادسین کلام کرتے ہیں جو ہم سے بیان کیا گیا ہے
 آپ چاہتے کیا ہیں۔ فرمایا یہ لوگ تمہارے ساتھ والے جو غلطی ہو گئے ہیں
 اون کے اور میرے بیچ میں کتاب اللہ ہے روایت کیا اسکو امام احمد اور
 عسلی اور ابو یعلیٰ اور حاکم اور ابن عساکر نے انتہی قیاس کرنا چاہتے اون
 لوگوں نے دلائل پوچھ پوچھ کر علیؑ کو کس قدر دق کیا ہوگا کہ یہ حرکت اونسے
 صادر ہوئی۔ اور تفریز جناب باری میں اون لوگوں کو اس بلا کا احتیاط تھا
 کہ سورہ یوسف کو قرآن شریف اس لحاظ سے خارج کر دیا کہ خدا نے تعالیٰ کی
 شان سے بعید ہے کہ عشق کا قصہ بیان کرے۔ اور عمل میں اونکو استقدر
 اہتمام تھا کہ مرتکب کبیرہ کو کافراور مخلد فی النار اور صغیرہ پر اصرار نہ کرے
 مشرک کہتے تھے صاحب ملل و غل نے اون کا قول نقل کیا ہے کہ نماز کو
 ترک کرنا لاکافری ہے نہ اسوجہ سے کہ نماز کو ترک کیا بلکہ اسوجہ سے کہ حق تعالیٰ

کو نہیں جانا کیونکہ اگر جاننا اور اعتقاد رکھتا کہ حق بنیٰ تمام احوال پر مطلع
 اور طاعت پر جزا اور محصیت پر سزا دیتے والا ہے تو اس گناہ پر جرات
 نہ کرتا اس جرات سے معلوم ہوا کہ اس نے دانا ہی نہیں اور اگر جانا ہے
 تو تکلیف کی کچھ پروا تھی۔ اس باب میں تارکِ صلوٰۃ اور بہرِ مرکب کبیرہ کا
 ہونے میں برابر ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ انہیں ہر ت کبیرہ کے مرتکب
 ہونے سے کافر ہوا کہ باوجود حکم کے آدم علیہ السلام کو سپرد نہ کیا ورنہ
 اس کی توحید میں کسی قسم کا شک نہیں اور یہ بھی اعتقاد ہے کہ انہی عورت
 کو دیکھ لینا یا چوٹی جھوٹ کہنا صغیرہ ہے اور جب اس پر اصرار ہو تو شرک
 ہو جاتا ہے۔ خیال کرنے کی جائے ہے کہ جن لوگوں نے یہ اصول بان لیں
 ان کے اعمال کا کیا حال ہوگا۔ جتنے ذریعے نجات سے آدمی خیال کرے
 وہ ان سب منقطع ہیں۔ دوزخ ہر وقت پیش نظر ہے کہ جہانِ امراہی کے
 اتشال میں سستی ہوئی یا کوئی حرام فعل صادر ہو گیا قطعاً و زحماً بن گئے۔
 اب نہ کسی کی شفاعت سے کام چلتا ہے نہ خدا سے تالی کی رحمت کی امید
 کیونکہ کفار کا رحمت الہی سے مایوس ہونا فیضِ قطعی سے ثابت ہے ان خیال
 شبانہ روزی نے ان کے چہرہ پر کیسا رنگ خضیع جایا ہوگا۔ اور
 اعضا پر کیسی کیفیت انخار طاری ہوگی۔ اسی وجہ سے ابن عباسؓ نے
 کہا کہ اونٹنی سی حالت کسی قوم کی میں نے نہیں دیکھی۔ اور ظاہر بھی یہی
 اس لئے کہ صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کے اور خدا تعالیٰ
 کی رحمت کے قائل تھے اور جانتے تھے کہ صرف عمل سے کبھی نجات نہیں

ملسکتی پہراون حضرات پر ادنیٰ سی مصیبت ہی کیون آتی جو ویسی حالت بنتی۔
 غرض کہ توحید عبارت زہد تقویٰ وغیرہ وغیرہ امور جن کا حال بتفصیل معلوم ہو
 ان لوگوں میں نہایت درجہ بڑے ہوئے تھے۔ اگر یہ لوگ علی رضی اللہ عنہ
 سے مقابلہ میں نہوتے تو باوصی النظر میں اولیاء اللہ سمجھے جاتے اور ان کے
 مخالفت کو معلوم نہیں لوگ کیا سمجھتے۔ مگر الحمد للہ کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی
 کارروائیوں اور احادیث صحیحہ کی تصریحات سے تمامی اہل اسلام پر اوں کی
 قلعی کھل گئی اور بے دین اور دوزخی ہونا ادنکانات ہو گیا۔ اب دیکھنا چاہئے
 کہ وہ کونسی بات تھی جس نے باوجود اوں اوصاف کمال کے اوں پر یہ بدینی
 حکم ثابت کر دیا اصل نشانہ اگر دیکھا جائے تو صرف بیباکی اور بے ادبی اوں کی
 پیش نظر ہو جائے گی جس سے پہلی خرابی یہ ہوئی کہ بزرگان دین کی عظمت
 نہونے کی وجہ سے طبیعت میں تقلید کی صلاحیت نہ رہی اور ہر سچا دعویٰ
 کر کے خود مجتہدین بیٹھے۔ حضرت علیؑ کے قول کا جب اوں کے نزدیک کچھ
 اعتبار نہ تھا اور ہر بات میں ان سے دلیل طلب کرتے تو اور کسی بزرگ کے
 قول کو وہ کب مانتے تھے حالانکہ علیؑ کا قول و فعل خود واجب القبول اور
 بجائے خود دلیل تھا۔ آخر یہی ترک تقلید جسکو انہوں نے تحقیق سمجھا تھا
 عین مادہ گمراہی ہوا۔ دیکھ لیجئے جب مسئلہ حکم اوں کے سمجھ میں نہ آیا اور ائمین
 تقلید بھی نہ کی۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ پر ترک و کفر کا الزام لگادیا اور خود
 کافر بنے نقو و بال اللہ من ذلک اس سے بڑھ کر اور کیا گستاخی اور بے ادبی
 ہوگی کہ کیسے کیسے جلیل القدر صحابہ کی ادنیٰ نے تکفیر کی جس کا حال معلوم ہوگا

اور مخبر صادق کی بشارتوں کا کچھ خیال نہ کیا۔ اہل مدخل میں لکھا ہے کہ زیاد بن
امیہ نے عروہ ابن ادبیہ سے جو خارجی تھا پوچھا کہ ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما
کا کیا حال تھا کہا اچھے تھے پھر عثمان رضی اللہ عنہ کا حال دریافت کیا کہا ابتدا
میں چھ سال تک اونکو میں بہت دوست رکھتا تھا پھر جب اونہوں نے
نئی نئی باتیں اور بدعتیں شروع کیں انے علیحدہ ہو گیا اسلئے کہ وہ آخرین
نعموذا اللہ کا فر ہو گئے تھے۔ پھر علی رضی اللہ عنہ کا حال پوچھا کہا وہ بھی اہل
میں اچھے تھے جب حکم بنایا نعموذا اللہ کا فر ہو گئے اسلئے اُنسے بھی علیحدہ ہو گیا
پھر معاویہ رضی اللہ عنہ کا حال دریافت کیا اُنکو ایک سخت گالی دی پھر زیاد بن
امیہ نے اپنا حال پوچھا کہا تمہارا دل حال زینت تھا اور آخر زندگی اور
دونوں حالتوں کے بیچ میں تم اپنے رب کے نافرمان ہو زیاد نے اسکی گردن
مارنے کا حکم دیا اور اس کے غلام کو بلا کر کہا کہ اسکا مختصر سا حال بیان کر۔
کہا جب میں اس کے پاس کہانا لیجاتا یا بچہ بنا کرنے کو جاتا غرض ہر حال میں یہی
اعتقاد اور اجتہاد اسکا دیکھتا تھا۔ لکھا ہے کہ طلحہ زبیر عایشہ عبداللہ بن
زبیر اور تمام اہل اسلام جو ان کے ساتھ تھے رضی اللہ عنہم جمعین
سکی تکفیر کیا کرتے اور جب کہ مخلص فی النار کہتے تھے نعموذا اللہ من ذلک اور
اذ نکایہ بھی قول تھا کہ جائز ہے کہ حق تعالیٰ ایک ایسا نبی بھیجے کہ بعد نبوت
کے کافر ہو جائے یا قبل نبوت کے کافر رہا ہو اور اُنکایہ بھی عقیدہ تھا
کہ حق تعالیٰ عجم میں ایک نبی ملت صابریہ سے پیدا کر گیا اور اسپر ایک کتاب
وقت واحد میں نازل ہوگی جو آسمان پر لکھی جا چکی ہے اور وہ محمد مصطفیٰ

صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کو چھوڑ دینا۔ ملل و نخل میں سوائے اسکے اور
 کوئی اعتقاد انکے نقل کئے ہیں بخوف تطویل اسی پر اکتفا کیا گیا۔ اس سے
 ظاہر ہے کہ کسر نشان نبوت بھی اونکو مقصود تھی چنانچہ اس حدیث سے یہ بھی
 بات معلوم ہوتی ہے جو مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے۔ عن ابی یحییٰ قال سمع
 رجلاً من الخوارج وهو یصلی صلوۃ الفجر یقول ولقد اوحی الیک والی الذین من
 قبک لئن اشرکت لیجعلن عمامک و لکنون من الخاسرین قال فترک سورۃ البقرۃ
 کان فیہا قال وقرأ واصبر ان وعد اللہ حق ولا یستخفک الذین لا یوقنون
 روایت ہے ابی یحییٰ سے کہ ایک خارجی صبح کی نماز میں یہ آیت پڑھی
 وَلَقَدْ اَوْحٰی اِلَیْکَ یٰعْنٰہُ آپ کی طرف اور اگلے نبیوں کی طرف یہ وحی
 کی گئی کہ اگر شرک کر دگے تم تو تمہارے عمل اکارتھ ہو جائینگے اور ہونگے
 تم نقصان پانیدالون سے انتہی۔ پھر اس سورے کو چھوڑ کر دوسرے
 سورہ کی یہ آیت پڑھی فَاصْبِرْ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ لَا یَذِیْبُ صَبْرَکُمْ وَفِیْہِ
 اللہ کا وعدہ سچا ہے اور نہ ہلکا کرین آپ کو وہ لوگ جو یقین نہیں کرتے
 اس قسم کی آیتیں جن جن کے پڑھنے سے مقصود اس شخص کا یہی معلوم ہوتا
 ہے کہ غفلت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نوٹوں کے دلون سے کم ہو جائے
 کیونکہ اگر اسکو قراءت ہی مقصود ہوتی تو مرتب آیتیں پڑھتا راوی کو بھی
 حیرت ہوئی پھر وہ سمجھ گئے کہ یہ بات مسلمان سے ہو نہیں سکتی بعد تحقیق کے
 پہلے تصریح اس امر کی کر دی کہ وہ شخص خارجی تھا پھر وہ قصہ بیان کیا اگر اسی
 شخص کی برائی بیان کرنا راوی کو مقصود نہ ہوتا تو اس قصہ کے بیان کی کوئی

ضرورت تھی اسلئے کہ قرآن ہر شخص نماز میں پڑھتا ہے۔ ان تمام احادیث و روایات سے اس قوم کا طریقہ اور طرز رفتار معلوم ہو گیا کہ جب انہی سمجھ کے کوئی بات خلاف پائے اور پیراعتراض کر بیٹھتے اور ادب کو پاس آنے نہ دیتے۔ توحید کی حفاظت اور شرک و بدعت کے مٹانے کو اپنا فرض منصبی ٹھہرایا تھا۔ پھر اس سنی کے اثر میں ہزار ہا مسلمانوں کی تکفیر کر دی جو آیتین کفار کی شان میں نازل ہوئیں مسلمانوں کو اور نکاصداق بنایا جیسا کہ **ہم قوم خصمون** کو جو کفار قریش کی شان میں ہے صحابہ کے مقابل پڑھ دیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تفسیق شان کی آیتیں دھونڈا کرتے وغیر ذلک **الحاصل** گستاخوں اور بے ادبوں میں وہ لوگ ہر زمانہ کے بے ادبوں کے پیشوا اور مقتدا تھے۔ جس مسئلہ و مقام میں انہوں نے کچھ کلام کیا اونکے پیروں میں وہ مسئلہ معرکہ آرا بنا جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ قریب معلوم ہوگا۔ پھر ان بے دینیوں پر اوکو دثوق تھا کہ اپنے مخالفوں کو کافرا اور اوں کے مال کو غنیمت سمجھتے تھے کما فی الملل والنحل ظاہر اس بات پر وہ لوگ دلیل بھی رکھتے تھے کہ نہ اونکا سا کوئی عابد و زاہد اسوقت تھا نہ صاف صاف کہنے والا دینی امور میں کسی کی رو رعایت نہیں خواہ ولی ہو یا صحابی بانی جہان خلافت بات دیکھی فوراً کہہ دیا۔ ہر خنڈ یہ دلیل ظاہر اقویٰ معلوم ہوتی ہے مگر انجام کار کے معلوم ہونے سے ہمیں تو یقین ہو گیا کہ واقع میں وہ دلیل بالکل باطل اور سیدھی دوزخ میں لیجانیوالی تھی۔ اب اونکے انجام کار کا حال سنئے۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے عن عید بن جہان

قال كانت اخراج قد دعوني حتى كدت ان ادخل فيهم فرأيت اخت ابى بلال في النار
 كما خارات ابا بلال قالت فقلت يا اخي ما شانك قال فقال مجلنا بعدكم كلاب
 ابل النار۔ روایت ہے سعید بن جہان سے وہ کہتے ہیں کہ خراج مجھے اپنے طرف
 بلاتے اور ترغیب دیتے تھے یہاں تک کہ قریب تھا کہ میں اون میں مل جاؤں
 ایک رات ابی بلال کی بہن کو خواب میں دیکھا کہ وہ کمرہ ہی ہیں کہ میں نے
 اپنے بھائی کو خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ تمہارا کیا حال ہے کہا کہ ہم لوگ
 تمہارے بعد وزخ کے کتے بنائے گئے انتھے۔ یہ خواب تصدیق اوس حدیث
 حدیث شریف کی کچھ کنز العمال میں عن ابی غالب قال كنت فی مسجد و مشق فجاؤ
 بسبعین راسا من رأس المحرور تہ فصب علی وجه المسجد فجاؤ ابوا مامہ فظفر
 البیہ فقال کلاب جہنم شر قلی قتلوا تحت ظل السماء ومن قتلوا خیر قلی تحت
 ظل السماء کی قال یا ابا غالب تقر آل عمران قلت نعم قال نہیں آیات حکما
 ہیں ام الکتاب و آخر تشابہات فاما الذین فی قلوبہم زینج فیتبعون ماتشابہ
 اتباع القننہ و اتباع تادیلہ و ما یعلم تادیلہ الا اللہ و قال تعالیٰ یوم تبیض
 وجہ و لیسود وجہ فاما الذین اسودت وجہہم اکفرتم بعدایما حکم فذوقوا
 العذاب بما کنتم تکفرون قلت یا ابا امامہ انی رايتک تہرق غیرک قال
 نعم رحمۃ لہم انہم کانوا من اہل الاسلام قال فترقت بنو اسرائیل علی واحدہ
 و سبعین فرقة و تزییدہ الامامہ فرقة واحدہ کلہا فی النار الا السواد الاعظم
 علیہم ماحلو و علیکم ماحلتم و ان تطیعوہ تمید و السمع و الطاعة خیر من الفرقة
 و المعصیۃ فقال لہ رجل یا ابا امامہ امن را یک تقول ہذا ام شئ سمعتہ من

من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انی اذا بجرئی بل سمعتہ من رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم غیر مرۃ ولا مرتین ولا لئلیۃ حتی ذکر سبعاش و ابن جریر ترجمہ روایت
 ہے ابو غالب سے کہ خارجیوں کے ستر ستر دمشق میں مسجد کی سیڑیوں پر نصب
 کئے گئے ابو امامہ نے انکی طرف دیکھ کر کہا کہ یہ جہنم کے کتے ہیں اور بدترین
 تمام روئے زمین کے مقتولوں سے اور ان کے قاتلوں سے جو شہید ہوئے
 وہ تمام روئے زمین کے مقتولوں سے بہتر ہیں پھر یہ آیتیں پڑھیں اور کہہ کہ
 تجھے فرقہ سواد اعظم کے سوا میں سب دوزخی ہیں کسی نے کہا اے ابو امامہ
 یہ باتیں کیا آپ اپنی رائے سے کہتے ہیں یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہیں
 کہا اگر میں اپنی رائے سے ایسی باتیں کہوں تو مجھ میں بڑی جرات ہو گئی یہہ
 باتیں ایک دو بار نہیں سنیں ساتھ بارے زیادہ سنی ہیں روایت کیا اس کو
 ابن شیبہ اور ابن جریر نے انتہی المختصا۔ اور یہی روایت بادی اختلاف
 مستدرک حاکم میں دو طریقوں سے مروی ہے ایک میں اونکا کلاب النار ہونا
 صحیح ہے۔ غرض کہ اس قوم کا دوزخی بلکہ دوزخ کے کتے ہونا آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے کئی بار کے ارشاد سے ثابت ہے اور تصدیق بھی اس خواب سے
 ہو گئی۔ اب یہ دیکھنا چاہئے کہ باوجود ان فضائل کے دوزخ میں آدمی بھی
 نہیں کتے بنے اسکی کیا وجہ ہوگی۔ بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ اونہیں کتنو کی
 صفت غالب تھی کہ بزرگوں کی شان میں زبان درازی کرنا اور ہر کسی پر
 بیابکانہ حملہ کر جانا گویا اونکا شعار ہو گیا تھا۔ چونکہ یہ صفت راسخ تھی اس
 عالم میں اوسکا یہ اثر ہوا کہ صورت ظاہری بھی اسکے تابع کر دی گئی تو ذی اللہ

اس قوم کی ایک طاہر کبریت یہ تھی کہ جس کے دل میں ازکی محبت آئی آثار برکت کے اوس سے جاتے رہے چنانچہ اس روایت سے ظاہر ہے عن ابی الطفیل ان رجلا ولد له غلام علی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدعا له واخذ بسترہ وجہتہ فقال بہا کذا وغیر جہتہ ودعا له بالبرکۃ قال فہبت سحرہ فی جہتہ کاناہلب فرس فشب السلام فلما کان زمن الخواج اجہم فسقطت الشعر عن جہتہ فاخذ ابوہ یقیدہ مخافۃ ان یلحق فیہم قال فدخلا علیہ لوعظناہ وقلنا لہ فیما نقول الم تر ان برکۃ دعوتہ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم قد وقعت من جہتک فما زلنا بہ حتی رجع عن رایہم فرد اللہ الیہ الشعر بعد فی جہتہ وقاب واصلع کذا فی مصنف ابن ابی شیبہ ترجمہ روایت ہے ابو الطفیل سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک لڑکا پیدا ہوا حضرت نے اوسکو دعا کی اور اوسکی پیشانی پر ہاتھ رکھا اور دبا یا۔ اثر اوسکا یہ ہوا کہ پیشانی پر اوسکی خاص طور پر بال اوگے جو تمام بالوں سے ممتاز تھے وہ لڑکا جوان ہوا اور خواجه کا زمانہ پہونچا اور اون سے اوسکو محبت ہوئی ساتھ ہی وہ بال جو دست مبارک کا اثر تھا جڑ گئے۔ اوس کے باپ نے جو یہ حال دیکھا اوسکو تید کر دیا کہ کہیں اونہیں مل نہ جائے ابو الطفیل کہتے ہیں کہ ہم لوگ اوسکے پاس گئے اور وعظ و نصیحت کی اور دیکھو تم جو اون لوگوں کی طرف مائل ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دعا کی برکت تمہاری پیشانی سے جاتی رہی غرض جتیک وہ شخص ازکی دائے سے رجوع نکلیا ہم اوس کے پاس سے ہٹے نہیں پھر جب ازکی محبت اوسکے دل سے جاتی رہی حق تعالیٰ نے وہی

نشان فی دست مبارک کی اوسکی پیشانی میں پہر پیدا کر دی۔ پہر تو اوس نے بالکل
 اونکے عقاید سے توبہ کی اور اچھی حالت پر ہو گیا انتہی اس حدیث سے کہی
 امور مستبظ اور ثابت ہوتے ہیں۔ ایک یہ کہ جان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کا دست مبارک لگ گیا اوس مقام کو ہمیشہ کے لئے ایک خصوصیت اور برکت
 حاصل ہو گئی پہر کبھی تو حق تعالیٰ نے اوس کے آثار ظاہر بھی فرما دیا اور اگر
 کبھی ظاہر نہ فرمایا تو اوس مقام میں برکت تو ضرور رہی۔ اسی وجہ سے بخاری شریف
 وغیرہ کتب صحاح سے ثابت ہے کہ ابن عمر وغیرہ صحابہ حضرت کے آثار کو تلاش
 کرنے میں نہایت اہتمام کیا کرتے تھے۔ انشاء اللہ تعالیٰ کسی مقام میں سچبٹ
 بھی مفصل آجائیگی۔ دوسرا یہ کہ اون آثار کے طور پر کیلئے وہ مقامات خاص کئے
 جاتے تھے جو برگزیدہ ہوں پہر جان کسی قسم کی اونین خرابی آگئی وہ آثار
 اور صلاحیت وہاں سے جاتی رہی تاکہ طالبان حق کو اوس سے عبرت حاصل ہو
 تیسرا یہ کہ اون آثار کے اثر کے لئے بھی وہی لوگ خاص کئے جاتے تھے جو اہل حق
 ہوں یعنی اوس برکت قابل اہل ایمان ہی ہوا کرتے تھے اہل باطل کو اسطرن
 توجہ نہ تھی۔ چوتھا یہ کہ جسکو حضرت نے براہ شفقت دست مبارک لگا دیا عقاید
 باطلہ کا اثر اوس کے دل میں ہونے نہ پایا دیکھ لیجئے اگر اوس شخص کے دل میں
 اول عقاید کا پورا اثر ہو جاتا تو پہر اوس کے رجوع کی امید نہ تھی جیسا کہ ابی ہریرہ
 کی روایت سے معلوم ہوا اور انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ بھی معلوم ہوگا کہ اس فرقہ
 کے عقاید کا پورا اثر جس کے دل میں ہو جاتا ہے تو کبھی وہ راست پر نہیں آتا
 احادیث و آثار جو خارج کے باب میں ہیں اس کثرت سے وارد ہیں کہ ادنیٰ

تقل کے لئے کئی جز چاہئے جن لوگوں کو حق تعالیٰ نے فہم سلیم دیا ہے اتنا بھی
 اونکے لئے کافی ہے ہر خدیہ فرقہ خاص ان عقیدوں کے ساتھ جس پر بائی
 مذہب نے بنا کیا معلوم نہیں اب تک موجود ہے یا نہیں مگر اتنا تو یقین ہے
 کہ اس رفتار پر چلنے والوں سے کوئی زمانہ خالی نہوگا اسلئے کہ اور یہ معلوم
 ہو چکا کہ مسلمانوں کو گمراہ اور مردود بنانے کے باب میں شیطان کے پاس
 بے ادبی اور بیباکی سے بہتر کوئی طریقہ نہیں جس کا تجربہ خود اسکی ذات پر
 ہو چکا ہے اور بیباکیان اور بے ادبیان اس فرقہ کے اصول میں داخل ہے
 اور سوائے اسکے اس حدیث شریف سے یہ بات بھی ظاہر ہے عن ابی جعفر

القرامولی علی قال شہدت مع علی رضی اللہ عنہ النہر فلما فرغ من قتلہ قال اطلبوا
 المخرج فطلبوہ فوجدوہ فی وادۃ رجل اسود منتن الريح فی موضع یدہ کہیئۃ الذی
 علیہ فمخرات فلما نظر الیہ قال صدق اللہ ورسولہ فسمع احد ابنیہ اما الحسن الحسین
 یقول الحمد للہ الذی اراہا امۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم من ہذہ الاصابۃ فقال
 علیؑ لو لم یبق من امۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم الا ثلثۃ لکان احدہم علیؑ راسہ ہوا
 انہم لانی اصحاب الرجال وارجام النساء کذا فی کنز العمال مترجمہ ابو جعفرؑ
 کہتے ہیں کہ میں علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ نہر کی لڑائی میں شریک تھا جب علیؑ
 اون کے قتل سے فارغ ہوئے فرمایا اوس شخص کو دھونڈو جکا ہاتھ ناقص ہے
 چنانچہ اوس شخص کی لاش ملی وہ شخص سیاہ قام تھا اور اوس سے بد بو آتی تھی
 اور اوس کے ہاتھ کی جگہ بشکل پستان ایک گوشت پارہ تھا جس پر چند بال تھے
 علیؑ نے اوسکو دیکھ کر فرمایا سچ کہا خدا تعالیٰ اور اوس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم

نے امام حسن یا امام حسین علیہما السلام نے خدا کے لئے شکر بجالایا اعلیٰ نے فرمایا
کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت سے صرف تین ہی شخص رہ جائیں اور میں بھی
ایک شخص اس فرقہ کی رائے اور طریقہ پر ہوگا وہ لوگ ہنوز مردوں کی پٹیہ اور
عورتوں کے رحم میں ہیں روایت کیا اسکو طبرانی نے اوسط میں انتہی اور اس
حدیث شریف سے بھی یہی ثابت ہے کہ یہ فرقہ کئی بار ظہور کرے گا۔ عن ابن عمر

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج ناس من المشرق يقرءون القرآن
لا يسألون تراجمهم كل مائة قرن نشأ قرن حتى يكون آخرهم يخرج مع المسيح الدجال
حم طب ك حل ترجمہ روایت ہے ابن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے کہ کئی لوگ مشرق کے طرف سے نکلین گے پڑھیں گے وہ قرآن مگر ان کے
حلق کے نیچے نہ اترے گا جب ایک سینکڑہ کاٹا جائے گا تو دوسرا نکلیگا ایسے
جب ایک فرقہ کا استیصال کیا جائیگا تو دوسرا ظہور کرے گا یہاں تک کہ وہ آخروں
وجال کے ساتھ رہیں گے روایت کی اسکو امام احمد اور طبرانی اور حاکم وغیرہ
نے انتہی۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ خواجہ بھی مشرق ہی کے طرف سے نکلے اور
وہابی بھی جن کا فتنہ مدتوں ملک عرب میں رہا غالباً یہ وہی فرقہ ہے جسکی طرف
اس حدیث شریف میں اشارہ ہے عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا قال قالوا وفي نجدنا قال قال اللهم بارك لنا
في شامنا وفي يمننا قال قالوا وفي نجدنا قال قال بنيناك الزلازل والفتن وها
يطلع قرن الشيطان رواه البخاري ترجمہ روایت ہے ابن عمر سے کہ ایک بار
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی کہ الہی ہمارے شام اور یمن میں

برکت دیجیو صحابہ نے عرض کی اور ہمارے نجد میں مقصود یہ کہ نجد کو بھی حضرت
 دعائین شریک فرمالین پھر وہی دعا کی کہ الہی ہمارے شام اور عین میں
 برکت دیجیو پھر صحابہ نے نجد کے لئے عرض کی حضرت نے فرمایا وہاں لئے
 اور فتنے ہیں اور وہاں شیطان کا سینکھ نکلے گا روایت کی او سکونجاری
 انتہی اس حدیث شریف سے تبصرح معلوم ہوا کہ نجد سے فتنے برپا ہونگے اور
 اوہر کی حدیث سے معلوم ہوا کہ وہ لوگ مشرق سے نکلیں گے اگرچہ مشرق
 عام ہے کہ ہندوستان بھی مدینہ طیبہ کے مشرق ہی میں واقع ہے مگر
 مدینہ طیبہ کے عام و خاص لوگ نجد ہی کو مشرق اور وہابیوں کو مشرقی کہا کرتے
 ہیں جنکی اقامت ملک نجد میں ہے پس معلوم ہوا کہ ان حدیثوں سے وہابیوں
 کا فتنہ مراد ہے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اونکی چند علامتیں بیان
 فرمائی ہیں منجملہ ان کے ایک یہ ہے کہ مشرق سے نکلیں گے جیسا کہ ابھی معلوم
 اور ایک یہ کہ بات نہایت عمدہ کہیں گے جیسا کہ ارشاد ہوتا ہے عن ابن مسعود

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج في آخر الزمان سفهاء الاسلام
 يقولون من قول خير البرية ليقزن القرآن لا يجاوز تراقيمهم من تلقينهم فليقتلهم
 فان فيه اجر لمن قتلهم الحكيم كذا في كنز العمال ترجمہ روایت ہے ابن مسعود
 سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نکلیں گے آخر زمانہ میں
 بیوقوف لوگ بات نہایت اچھے لہجوں کی سی کہیں گے اور قرآن پڑھیں گے
 مگر وہ ان کے حلق سے نہ اترے گا جو شخص اسے لئے جائے کہ ان کو
 قتل کر دے کیونکہ ان کے قتل میں ثواب ہے انتہی ظاہر ہے کہ ادنخا دعوی

یہی تھا کہ شرک و بدعت کو مٹاتے ہیں اور ایک خلافت یہ ہے کہ وہ لوگ
 مسلمانوں کو قتل کریں گے چنانچہ اس حدیث شریف سے ظاہر ہے عن ابن عمر
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نخرج من امتی قوم یقرؤن القرآن
 لا یجاءون حناجرہم یتقیلون اہل الاسلام فاذا خرجوا فاقتلوا ہم فطوبی لمن
 قتلہم وطوبی لمن قتلوہ کما طاع منہم قرن قطعہ اللہ عز وجل ہم کذا فی کثر العمال
 ترجمہ روایت ہے ابن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہ نکلے گی ایک قوم میری امت سے کہ قرآن پڑھیں گے مگر ان کے حلق سے
 نیچے نہ اترے گا قتل کریں گے وہ اہل اسلام کو خوش خبری سے اور سکو جس نے
 اذہین قتل کیا اور جسکو اذہون نے شہید کیا جب کوئی شاخ اذکی نکلے گی
 حق تعالیٰ اور سکو قطع کر دے گا روایت کی اسکو امام احمد نے انتہی یہ بات ثابت
 ہے کہ ہزار ہا مسلمانوں کو ان لوگوں نے قتل کر کے حرمین شریفین اور تمام
 ملک عرب پر تسلط کر لیا تھا اب بیا کی کو انکے دیکھئے حق تعالیٰ فرماتا ہے وَمَنْ
 يُرِدْ فِيهِ بِالْحَاجَةِ يُزِيقْ بَطْلًا لَّنَا قَدْ هَمَّ عَذَابٌ اَلَيْسَ فِيهِ جَوْشَخْصٌ مَّجْدَلَمْ
 میں شرارت سے کج روی کرنا چاہے چکھائیں گے ہم اور سکو عذاب دردناک ہے
 حافظ محی السنۃ بغوی رح تفسیر معالم التنزیل میں اس آیت کی تفسیر میں عباس
 رضی اللہ عنہا کا قول نقل کرتے ہیں ان یقتل ذمیر اللہ لکم ان یظلم من لا یظلم
 یعنی اسکا د بظلم یہ ہے کہ قتل کرے تو اس شخص کو جو تجھ کو نہ مارے یا ظلم کرے
 اور سب جو تجھ پر ظلم نہ کرے اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے
 لو ان رجلاً ہم بخطیئة لم یکتب علیہ ما لم یعملہا ولو ان رجلاً ہم یقتل رجل بمکة

وہو بعدن اوبلاد آخر اذ اقمہ اللہ من عذاب الیم۔ اگر کوئی کہیں گناہ کا قصد کرے تو جنت تک اس کا وقوع نہ ہو گناہ لکھا نہ جائیگا بخلاف اس کے کہ جو شخص کہہ دیتا ہو تو اس کے قتل کے قصد پر عذاب الیم چکھایا جائے گا اگر حیکہ قصد کرے تو لا عدن میں ہو یا دوسرے شہر میں۔ اور مدینہ طیبہ کی نسبت ارشاد ہے عن عائشہ

رضی اللہ عنہا قالت سمعت سعداً قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یکید اهل المدینۃ احد الا انما حکما ینما علیہ الملح فی المار رواہ البخاری یعنی بخاری شریف میں روایت ہے سعدیہ کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص مدینہ والوں کے ساتھ مکہ و حیکہ کرے تو ایسا گلے گا جیسا نمک پانی میں چکاتا ہے ابن حجر فتح باری میں اس حدیث کے تحت میں مسلم کی روایت نقل کرتے ہیں

کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یرید احد اهل المدینۃ بسوا الا اذ ابہ اللہ فی النار ذوب الرصاص او ذوب الملح فی المار یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص مدینہ والوں کو بڑائی، پھونچائی کا ارادہ کرے گلائے گا او سکھو حق تعالیٰ دوزخ میں مثل سیسہ کے یا جیسے نمک پانی میں کہتا ہے انتہی جب مکہ معظمہ اور مدینہ طیبہ میں قتل اور برائی کے ارادہ پر یہ سزا میں ہوں تو جنہوں نے وہاں قتل عام کیا اور وہ وہ اذیتیں پھونچائیں جس سے ہزار ہا لوگ جلا وطن ہو گئے او نکاح کیا حال ہو گا۔ اور ایک علامت اس قوم کی یہ کہ قرآن پڑھیں گے جیسا کہ کسی حدیثوں سے یہ بات معلوم ہو چکی۔ قرآن شریف پڑھنے کا اس قوم میں استقدر اہتمام تھا کہ دلائل اخیرت کے ضد ماننے جلا دے تاکہ اس کا وقت بھی تلاوت قرآن ہی میں صرف ہو جیسا کہ در الیسنین مذکور ہے

ایک علامت یہ ہے کہ اس قوم میں جو کوئی داخل ہوا اس کے پہرے کی توقع نہیں
 عن ابی بردۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخرج فی آخر الزمان قوم کان
 ہذا منہم یقرؤن من القرآن لایجازز تراقیہم بحر قرن من الاسلام کما یرقی السہم
 من الرمیۃ ثم لایرجعون الیہ سیماء التخلیق لایزالون یخرجون حتی یخرج آخرہم
 مع المسیح الدجال فاذا القیدتوہم فاقتلوہم ہم شر الخلق و الخلیفۃ من حسن طبک
 کذا فی کنز العمال ترجمہ روایت ہے ابی بردۃ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ آخر زمانہ میں ایک قوم نکلیگی وہ قرآن پڑھیں گے
 مگر وہ ادن کے خلق سے نہ اتریں گے اسلام سے وہ ایسے نکل جائیں گے جیسے تیر
 شکار سے نکل جاتا ہے پہرہ پہرہ میں گے اسلام کی طرف علامت اور یہ ہے
 کہ سر منڈایا کریں گے یہ قوم ہمیشہ خروج کرتی رہے گی یہاں تک کہ آخر دجال
 کے ساتھ ہوں گے جب کبھی تم ادن سے ملو ادن کو قتل کر دو کیونکہ وہ کل آدمیوں
 اور جانوروں سے بدترین روایت کی اسکو ابن شیبہ اور امام احمد شافعی
 طبرانی اور حاکم نے انتہی اس میں شک نہیں کہ کوئی باطنی تکبیر اس فرقہ میں
 ضرور ہے جسکی وجہ سے خیر صادق صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پہرہ دین
 میں نہ آئیں گے۔ مگر بطاہر ایک وجہ یہ بھی معلوم ہوتی ہے کہ نہایت توحید اور
 دفع شرک و بدعت کے غرور میں مجبویان بارگاہ الہی کی نہ صرف توہین کرتے ہیں
 بلکہ مثل اصول دین کے تعلیم و تعلم میں اوسکو داخل کرتے ہیں جسکی وجہ سے غیر الہی
 ادن کو تباہ کر دیتی ہے۔ اور ایک علامت نبی تیسرے ہونا جیسا کہ درالسنیہ
 کتاب جلال الظلام سے نقل کیا ہے کہ ظن غالب ہے کہ محمد ابن عبدالوہاب

ذوالخویصرہ تہی کی اولاد سے ہو گا جسکی خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث
 میں دی ہے عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان
 من یضی ہذا فی عقب ہذا قوما یقرؤن القرآن لایجابوا عنہم یرقون من الدین
 کما یرق السہم من الرمیۃ یقتلون اہل الاسلام ویدعون الی الاوثان لمن اور کہتم
 لا قتلہم قتل عادی واد البخاری ترجمہ روایت ہے ابن سعید خدری رضی اللہ عنہ
 سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اس شخص کے خاندان یا نسل میں ایک قوم
 ہوگی کہ وہ قرآن پڑھیں گے مگر ان کے حلق سے نہ اترے گا دین سے وہ ایسے نکل
 جائیں گے جیسے تیر شکار سے نکل جاتا ہے وہ مسلمانوں کو قتل کریں گے۔ اور بت پرستوں
 جھوٹ دین گے اگر میں انکو پاتا تو قتل کرتا مثل قوم عاد انتہی روایت کیا اسکو بخاری
 نے انتہی اس شخص کا نام ذوالخویصرہ تھا چنانچہ اس حدیث سے ظاہر ہے جو سلم
 میں ہے عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال بینا نحن عند رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم وہو یقسم قسما اتاہ ذوالخویصرہ وہو رجل من بنی تمیم فقال یا رسول اللہ
 اعدل قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویلک ومن یعدل اذا لم ادرل حدیث
 وحسرت ان لم اعدل فقال عمر بن الخطاب یا رسول اللہ اذن لی فیہ اضرب عنقه
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعہ فان لہ اصحابا یخفرون کم صلوۃ مع صلوۃ ہم و صیا
 مع صامہم لقرؤن القرآن لایجوزوا فیہم یرقون من الاسلام کما یرق السہم من الرمیۃ
 الحدیث ترجمہ روایت ہے ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے کہ ایک بار ہم
 لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے حضرت کچھ مال تقسیم
 فرما رہے تھے کہ بنی تمیم کے قبیلہ والا ایک شخص آیا جس کا نام ذوالخویصرہ تھا او کہا

یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت نے خرابی ہو تیری اگر میں نہ عدل کروں تو پہچان کرے گا عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ اگر اجازت ہو تو اسکی گردن ماروں فرمایا جانے دو اسکے ساتھ والے ایسے لوگ ہوں گے کہ تم اپنی نماز و روزہ کو انکی نماز و روزہ کے مقابلہ میں حقیر سمجھو گے وہ قرآن پڑھیں گے مگر حلق سے آگے نہ بڑھیں گے اسلام سے وہ ایسے نکل جائیں گے جیسے تیرے شکار سے نکلتا ہے روایت کی اس کو مسلم نے انتہی لطفاً اس حدیث شریف سے ثابت ہے کہ وہ انکو عیسوی قبیلہ بنی تمیم سے تھا اور ابن عبدالوہاب بھی یہی ہے تعجب نہیں کہ اسکی نسل سے ہوادراگر نہ بھی ہو تو ہم خاندان ہونے میں شک نہیں۔ اور ایک علامت یہ ہے کہ سر منڈوا یا کریں گے جیسا کہ کئی حدیثوں سے ابھی معلوم ہو چکا عن عمر رضی اللہ عنہ

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نخرج قوم من المشرق حلقان الرؤس یقرون القرآن لا یجادز خارجہم طوبی لمن قتلوه وطوبی لمن قتلہ ان یطر النجری فی اللابانہ و یحلب ابن عساکر کذا فی کنز العمال ترجمہ روایت ہے عمر رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایک قوم مشرق سے نکلے گی جو سر منڈوا لے ہوئے ہوں گے پڑھیں گے وہ قرآن مگر انکے حلق سے نہ اترے گا خوشخبری ہے اسکو جو ان کے ہاتھ سے شہید ہوا اور جس نے اسکو قتل کیا انتہی۔ درسنیہ میں بخاری اور مسلم سے

یہ روایت نقل کیا ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نخرج ناس من المشرق یقرون القرآن لا یجادزہ فیہم قرون من الدین کما یمرق السہم من الرمیۃ لا یعودون فیہ حتی یعود السہم الی فوقہ سیاہم الحلیق جس کا خلاصہ یہ ہے کہ مشرق کی طرف سے ایک فرقہ نکلے گا کہ قرآن پڑھیں گے مگر نکل جائیں گے دین سے پھر نہ لوٹیں گے جیسے تیرے شکار

سے ٹکڑا لوٹا نہیں علامت اونکی یہ ہے کہ سرمنڈوایا کر نیلے انتہی۔ پھر قول عبدالرحمن
 اہل مفتی زبید کا نقل کیا کہ ابن عبد الوہاب کے رد میں کوئی کتاب لکھنے کی ضرورت
 نہیں صرف یہ نشانی کافی ہے جسکی خبر مخبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہے کہ
 (سرمنڈوایا کر نیلے) کیونکہ اس شخص نے جیسا سرمنڈوانے میں اہتمام کیا تھا کسی فرقہ
 میں نہوا اوس نے دستور ٹھیرا دیا تھا کہ جو شخص اپنی ملت میں داخل ہوا اوسکو سرمنڈوانا
 ضرور ہے یہاں تک کہ عورتوں میں بھی یہ حکم جاری کر دیا تھا ایک روز کسی عورت کو قفا
 سے جب عادت سرمنڈوانیکو کہا اوس نے جواب دیا کہ عورتوں کے سر کے بال اور
 مردوں کی داڑھیان برابر ہیں اگر مردوں کی داڑھیان منڈوائی جائیں تو عورتوں کے
 سر کے بال منڈوانا بجا ہوگا یہ سنکر مبہوت ہو گیا اور کچھ جواب نہ دیکھا۔ **الحاصل**
 علامات مذکورہ بالا سے ثابت ہے کہ مخبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم نے فرقہ وہابیہ
 کے بکھلنے کی خبر دیکھی ہیں اور جو علامتیں بیان فرمائیں سب اس میں پائی گئیں۔ اور سوا
 احادیث مذکورہ بالا کے درسنیہ میں کئی حدیثیں نقل کئے جن میں علامتیں اس
 گروہ کی مذکور ہیں اور وہ سب اون میں پائی گئیں احادیث مذکورہ سے یہ بات
 بھی ثابت ہے کہ فرقہ خوارج کی وہ ایک شاخ ہے مگر اسوجہ سے کہ نئے طور پر اسکا خراج
 اسلئے اوسکا نام جداگانہ قرار پایا اور اس کے بانی کی طرف منسوب کیا گیا اسوجہ
 سے یہ لوگ محمدی کہلاتے ہیں مگر محتاط علما نے جب دیکھا کہ عوام الناس اونکو ضرور
 کھالیاں دینگے اور اوس میں توہین لفظ نام مبارک کی ہوگی اسلئے محمد ابن عبد الوہاب
 کے نام سے جزو دوم کی طرف منسوب کر کے باختصار لفظ وہابی مقرر کیا۔ غرض
 وہابی اور محمدی کے بیان ایک معنی ہیں محمد ابن عبد الوہاب کا مجملہ حال یہ ہے

اللہ گیارہ سو گیارہ میں وہ پیدا ہوا اور ایک ہی قدر تحصیل علم کے لئے لایا گیا تو
 تترالیں میں اپنے خیالات فاسدہ کو رواج دینے کے واسطے تمام خبریں لکھا پہلے
 صرف اسی بات پر زور دیا کہ اس زمانہ میں شرک ہر طرف پھیل گیا ہے اور اس زمانہ
 کی حالت روز بروز گھٹتی جا رہی ہے اس وقت ہر مسلمان پر واجب ہے کہ وہ
 کو رواج دے اور شرک کو مٹانے کا فکر کرے سو فکریہ دعویٰ قابلِ تعلیم تھا تو کس
 اوس کے دامن میں پھنسنے لگے چنانچہ وہ لایا گیا وہ سوچا جس میں اوسکی شہادت
 ہوئی اور وہ عیہ اوسکے اطراف و چاروں طرف کے لوگ اوس کے تابع ہو گئے اور
 روز بروز بڑھتی ہوئی گئی جب اس قدر جمع ہو گیا جہاں پر آدھ ہوا اور اس پہلے
 ہوا خواہوں میں سے کسی کے گھر و یا کہ سوائے اس خطہ کے کسی اور جگہ سے نہیں
 پرشک پہنچایا ہوا ہے اور سوائے ہم اپنے دشمنوں کے جتنے لوگ اس خطہ میں آئے
 سب مشرک ہیں اب حکم ضرور ہے کہ جہاد کر کے مشرکوں کو قتل کریں نہیں یا تو
 کہ جو کوئی مشرک کو قتل کرتا ہے اسکے لئے جنت ہے ہر سب سے بیعت لیکر چلا
 کا حکم دیا۔ یہ فتنہ ایک مدت تک رہا۔ اس قوم نے ہزار ہا مسلمانوں کو
 شہید اور جلاوطن کر دیا اور حریم شریفین پر قبضہ کر کے کئی سال بالاستقلال
 حکم رانی کی آخر کچھ بارہ سو ستائیس میں بحکم سلطان محمود حریم غیرہ
 سے کھالے گئے مادہ تاریخ اوان کے اخراج کا قطعہ دیا اس الجوانج ہے
 اس فتنہ کی کسی قدر تحصیل اور حال اوان مصیبتوں کا جو اہل حریمین شریفین
 پر گزریں شیخ و حلال کی روح نے الدرر السنیہ میں لکھا ہے۔ اس فرقہ کو بھی
 مثل خراج کے حل میں نہایت اہتمام تھا یہاں تک کہ تارک فرض کو کافر

حلال الدم محتجہ اور توحید میں اذکوا سقد ر غلو تھا کہ یا رسول اللہ کہنے والے اور بزرگوں
 سے مدد مانگنے والے کو کافر سمجھتے ابن عبد الوہاب ہر جمعہ کے خطبہ میں کہا کرتا کہ جو
 شخص نبی کا توسل کرے وہ کافر ہے اور زیارت قبور ناجائز سمجھی جاتی تھی چنانچہ
 لکھا ہے کہ ایک قافلہ احسا سے مدینہ طیبہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 زیارت سکے لئے گیا تھا واپسی کے وقت جب درعیہ پہونچا جہاں وہ تھا اونے
 اون کی یہ سزا ٹھہرائی کہ واپس ہیاں سب کی منڈ والی جائیں اور گرگ ہوں پر
 اس رسوائی کے ساتھ سوار کئے جائیں کہ دم کی طرف منہ ہوا واپسی حالت احسا
 تک رہے یہاں اون کا گھر ہے تا تشہیر ہو جائے کہ جو شخص آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی زیارت کو جائے اس کی یہ سزا ہے چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ عبت
 سے اون لوگوں کو اس قدر احتراز تھا کہ صد ہا دلائل انخیرات اور دوسرے علوم
 کی کتابیں جلا دی گئیں اس میں لکھا ہے کہ ایک بزرگ نابینا اذان کے بعد منارہ
 پر آواز بلند درود شریف پڑھا کرتے تھے ابن عبد الوہاب نے اس کو منع کیا
 جب اونہوں نے نہ مانا قتل کر ڈالا اور کہا کہ کسی عورت کے گھر سے رباب کی
 آواز درود کی آواز سے بہتر ہے جو مناروں پر پڑھا جائے اور مولود شریف
 کسی کو پڑھنے نہ دیتا صرف و نحو و فقہ وغیرہ علوم کے مطالعہ سے منع کرتا۔
 ادس کا قول تھا کہ اصل شریعت ایک تھی ان لوگوں کو کیا ہوا جو اسمیں
 چار مذہب کر دئے کبھی کہتا کہ قول ائمہ اربعہ بالکل قابل اعتبار نہیں
 اور کبھی کہتا وہ تو حق پر تھے مگر اون کے اتباع کتابین تصنیف کر کے خود گمراہ
 ہوئے اور لوگوں کو گمراہ کیا۔ شیخ سلیمان بن سحیم حنبلی نے جو معاصر ابن

عبدالوہاب کے ہیں ایک استفتا کیا جس کا جواب علامہ احمد بن علی قسٹانی نے دیا ہے۔ استفتائین لکھا ہے کہ ابن عبدالوہاب نے یہاں اقسام کی بدعتیں نکالیں اور لوگوں کو گمراہ کرنے پر کمر باندھ ہی ہے منجملہ ان کے چند یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ہر جمعہ کے دن اور رات میں درود پڑھنے سے منع کرتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ ایسی بدعت ہے کہ اس سے آدمی دوزخی بنجاتا ہے دلائل الخیرات اور روض الریاحین کے کئے نسخے اور سنے جلاؤ اس کا قول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر لفظ سیدنا کہنے سے آدمی کافر ہو جاتا ہے۔ اور کہتا ہے کہ کبھی جو قدرت ہوگی قبہ شریف کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ڈبا دیگا۔ زید بن خطاب اور ان کے ساتھ والے صحابہ کی قبروں کو کھدوا ڈالا۔ غرض اسکے بیباکیاں اور گستاخانہ کوئی شمار و حساب نہیں اس سے بڑا کر کیا ہو کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت کمال بے ادبی کے الفاظ کہتا ہے اور سنکر چپ رہتا ہے چنانچہ رسول کے معنی طارش کہتا جو ان لوگوں کی زبان میں ہرکارہ کو کہتے تھے اور اس کی اتباع کہتے تھے کہ جو اس عصا سے کام نکلتا ہے وہ بھی ادن سے نہیں نکلتا۔ اور وہ ایسی باتیں سنکر خوش ہوتا اور سوائے اسکے اور صد ہا خرافات ادن لوگوں کے زبان زد تھے۔ یہ فرقہ نجد میں اب تک موجود ہے اہل انصاف غور کر سکتے ہیں کہ کون مسلمان ایسا ہوگا کہ ان اعتقادوں کو پسند کرے گا مگر ہمارے حضرات زیادتی کر کے ادنیٰ احتمال پر کسی کو بھی دہائی کہہ دیتے ہیں جو قطع نظر فتنہ و فساد کے شرعاً جائز بھی نہ ہوگا۔

مَنْ تَرَاوَالْجَمْعُ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شکر حق اس نظم میں ہیں مہضائیں دلپذیر
جس سے ایمان تازہ ہوا اور ہونے لگا عداوت
ہے حدیثوں کا جو یہ مضمون بلاریٹ نکیر
جو محدث ہیں وہ اسکو مان لین گئے ناگزیر

گرچہ یہ اشعار ہیں پر شاعری اس میں نہیں
ترجمہ منقول کا ہے خود سری امین نہیں

لکھا اسکو نظم میں ہر چند میں شاعر نہیں
تہا یہی لم جو مدح صان کے تھو روح الامین
کیونکہ خوش ہوتے تھے اکثر نظم ہی کو شہادت
کعب اور ابن رواحہ کو اسکا تہا یقین

ذکر ختم المرسلین اس نظم سے مقصود ہے
جو ازل سے تا ابد مدح اور محمود ہے

حضرت عباس نے جب نعت میں ارشاد کی
سنکے فرمایا صلہ شاعر کو دیتے ہیں سبھی
اک قصیدہ لکھا جس سے ہو محل سبحان بھی
ہننے دی اسکے صلہ میں سلطنت اسلام کی

مل گیا پروانہ بامہر قفا اک بات میں
سلطنت کی کجیاں دین خاندان کے ہاتھ میں

ٹھہرا کفارہ گناہوں کا جو ذکر اولیا
پہر ہو ذکر سرور عالم کا کیسا مرتبا
اور از قسم عبادت ہو جو ذکر انبیا
جن کا ذکر پاک ہے گویا کہ ذکر کبریا

	رفع ذکر پاک ثابت ہے کلام اللہ سے مطلبن ہوتے ہیں دل ذکر شہ لولہ سے	
اور سبھی حضرت کا دوزخ میں نہا گیا کہو کہ قبر میں ذکر حق ذکر شہ شہ کیجیے		ذکر نام پاک سے نار جہنم سرد ہو برا البشر نے کی وصیت وقت آخر شیت کہ
	دشت آدم گئی نام شہ لولاک سے مردہ زندہ ہو گئے تا نیر نام پاک سے	
میں نعرہ کے لئے بہت آواز نیر گیا اور ہر اک تہہ جنت کے ست نام ذکر کا کیا		حضرت آدم نے اس فرزند سی بھی کہا دیکھا ذکر احمدی میں ہر ملک مصروف تھا
	سینے خورون کے ملائک کے جبین تا بعرش ہر جگہ اس نام کا ہے عالم علوی میں نقش	
ہر طرح جس کا ہے خالق کو منظور انہما اور فرشتہ دائما مشغول ہیں جبین تمام		ہے درود پاک ہی ذکر شہ عالیمقام بھیجا ہے خود درود اس نعر عالم پر دم
	کیسی طاعت ہوگی وہ جبین ہو خود حق بھی شریک ہے جو طاعت سے بری جس کا نہیں کوئی شریک	
بھیجا ہے اس پر نثر رحمتیں رب دود ہو دم اس کی ترقی مداح زود زود		کیا فضیلت ہے یہ پڑھی بجا کر کوئی درود اور ملائک کے درود اسپر کرین پیچہ درود
	دیکھ لیا قبل موت اپنا دہ جنت میں مقام اور ہم رتبہ شہیدوں کا رہے با احترام	
دفع ہوں سب ہم و غم جو کوئی پڑتا ہو دم		محو ہوتے ہیں گنہ پڑنے سے اس کے لاکلام

نگین اسکی وجہ سے دونوں جہانکے سکا کا	جو پڑھتا ہے دایم رہے منصور و محبوب نام
ذکر خالق اور دعا ذکر نبی کے سات ہے	کیا صلوٰۃ احمدی بھی افضل الطاعات ہے
جو وضو کے وقت حضرت یزیدؓ پڑھتا ہو صلوٰۃ	ہے طہارت اسکی ناقص امین بن کیا کیا تھا
بے صلوٰۃ احمدی کامل نہ ہو ہرگز صلوٰۃ	التحیات اسکی ہو جاتی ہے بالکل دھیلا
اور جو نام شاہ دین سنگر نہ پڑھتا ہو درود	جائے رغمانارمین وہ انجل الناس عنود
حضرت آدم کو پہلے میل طبعی جب ہوا	عرض کی خاتون نے حضرت مہر ہوا اولاد
بولایا رب مہر کیا دون حق تعالیٰ نے کہا	صاحب لولہ پر پڑھ لو درود با صفا
یعنی استحلال چاہئے درود پاک سے	تا کہ ہلین گل رشک افلاک و ملائک خاک سے
جبنا کل اہل زمین یا دین عمل کر کے ثواب	لیجے اتنا پڑھ لے دم بہرین درود مستجاب
لکھی جائیں نیکیاں اسکی بدولت جیسا	ساتھ اوسکے جو دعا لیجے ہو بیشک تہجیب
ہے فضیلت میں زیادہ تر وہ سب طاعات کے	جس سے اور صدقات سے اعتناق سے غزوات کے
جو کہ پڑھتا ہو درود اوسکو شفاعت ہو تب	راضی ہو گا حق گواہی دینگے جیسا کہ سب
عرش کا سایہ لے گا ہو گا حضرت کے قریب	ہو دے روز عید اوسکو خوشہ کار و زیبا
اور اس کثرت سے ہو گا نور اوسدن اسکے ساتھ	جبکی وسعت میں سما سکتی ہو ساری کائنات

ہے بہت سارے فرشتوں کی عبادت بھی
کہ کرین و ایم تلاش شخص مہنام نہی
پہر چپاویں ٹھیر بن سکے گہرہ یا جسدن
دیکھئے کس طرح ہے تعظیم نام پاک کی

صرف نام پاک جب ہووے ملائک کا مطاف
کیون نہ در او نکا ہو روحن کا محل اعتکاف

جس مکان میں ہو سہمی حضرت کا وہ گہرا نما
توبہ حضرت صفی اللہ قبول اس دم ہوا
رزق و برکت سے رہے مملو لصد نشو و نما
کہ وسیلہ شاہ دین کے نام اظہر کو کیا

خاتم حضرت سلیمان میں جو وہ نسخہ تھی
نقش نام شاہ جن دانش کی تاثیر تھی

گر چہ انکی معین قرآن ہے ناطق لہر
رتبہ انکا کوئی کیا جانے جو دیو کے کچھ خبر
وصف انکی کر سکے کیا کوئی بیارہ لہر
عقل حیران ہے بیان در وہم کے جلتے ہیں

پہر مسلمان چھوڑے کیونکہ نعمت کو بالکلیہ
لیس تیرک کل مالایہ رک بالکلیہ

خود خدانے کی ثنائے رحمۃ للعالمین
اور جہاد و جانور بھی نعت سچھوٹے نہیں
انبیا دا ایم رہے مداح ختم المرسلین
بت زبان قائل ہو کرتے تھی وصف شاہ دین

ہاں مگر شیطان کو شاید ہو تو ہوا سمین کلام
ماسوی کی اوس نے جب تعظیم سبھی ہے حرام

نعت وہ ہے جسکا حضرت نے کیا خود اہل
ہو جو محرم و ماسوی ہے ایمان اوسکا نام
حق تعالیٰ نے لیا جملہ نبیوں سے یہ کام
اور جو دشمن ہو تو اس کے کفر میں یہ کیا کلام

کی نذات خود خدانے نعت جب محبوب کی

پہر ننادل سے کرین کیونکر نہ سب محبوب کی	
کیونکر دل میں جب کسی کی ہو محبت جاگزن	اوسکو بے ذکر و ثناء سے دوست چہ کہنا نہیں
جس طرح ہوتا ہوں دل میں جب کسی ہو بغض دکن	اوسکی بدگوئی میں ہوتا ہوں سدا وہ عیب چین
قلب کی کیفیتیں اظہار پاتی ہیں ضرور دل کی موجیں لب پہ پرخوش اپنا دکھاتی ہیں ضرور	
پہر خطبہ جب ہوا منبر کا استحکام اس	اور ستون نے جان عالم کو نپایا اینہاں
عاشق صادق تھا جب یکہا کہ ہر قریبے باں	گریہ دزاری لگا کرنے وہ عکس بے قیاس
ستارہ خوب نشک پر عشق نبی میں تازہ تھا زمرہ عشاق میں نا ور بلند آوازہ تھا	
ہے جو خالق کو محبت انے اسکا ذکر کیا	ہو جو تابع اوں کا اوسکو دوست بنا لکھیا
جسکو انے ہو محبت ہے وہ محبوب خدا	رتبہ اوسکا پانہیں سکتی کہی عقل رسا
ہوگا روز حشر خود خیر الوری کے ساتھ وہ پاؤں عالی مرتبہ بے کثرت طاعات وہ	
حق نے جہا ولیا اللہ میں دیکھو کیا کہا	کہ میں ہو جاتا ہوں اونکے چشم گوش و دست پا
جب محبت ہو طفیلیوں سے یہ بے انتہا	جب شاہ مرسلین ہو کس قدر سوچو ذرا
انتہا اس جب کی عقلوں سے ہمارے دور ہے مارمیت کی حقیقت جس طرح مستور ہے	
الغرض یہ حمد ہے اور نعت محبوب خدا	لب پہ ہو وصل علی اور قلب میں جل و علا
ہو زبان پر نام احد کا احد دل میں چہا	چاہئے اب ہوں سراپا چشم و گوش اہل صفا

	جلوہ نور خدا از خود عیان ہونے کو ہے راز جو مخفی تھا خود صرت بیان ہو نیکو ہے	
اور عبودیت کا ساری خلق میں تزار ہو کچھ تاریک عدم جو لانگہ انوار ہو		یعنی جب خالق نے چاہا غیب کا اظہار ہو فیض بخش کن نگاہ غیبینہ اسرار ہو
	نور سے اپنے کیا اک نور پیدا ہے مثال اور محمد اوسکار کھانا نام خدا لایزال	
کیونکہ جملہ حمد راجع ہیں سورب اعلیٰ پہر محمد ہم نے گراؤ کو کہا تو کیا ہوا		گرچہ حضرت ہیں محمد پر ستودہ ہے خدا لیک جب خود حق تعالیٰ نے محمد کدیا
	عقدہ یہ کہتا نہیں کہ کون ہیں اور کیا ہیں وہ ہاں سمجھتے ہیں بس اتنا بزرخ کبریٰ ہیں وہ	
جس نے اوتکو کر دیا ذات محمد تا ابد پہر بنایا اون کو جاہد اپنا وہ رب صمد		حمد ہے اوس خالق کون وہ مکان کو سید اور مقام اون کا کیا محمود با صد شد و
	تھی جو اصل خلق میں لایق انہیں کے تہا یہ کام تا ہوا انکا حمد سب کے حمد کے قایم مقام	
لکھا پہر ہر جائے اپنے نام کے ساتھ انکا نام دی یہ شہرت اوتکو تا جاہلین انہیں سے غائب نام		الغرض اوس نور سے پیدا کیا عالم تمام نام انکا لیکے نبیوں نے نکالے اپنے کام
	وہ نبی اوس وقت تھے کہ آدم آب و گل میں تھے جان جب آئی انہیں وہ جانیں زبان پر دل میں ہے	
کہہا پیشانی میں تا ہو سجدہ گاہ بوا بستر		پہر کیا یک شان سے آدم میں اوسکو جلوہ گر

پہر ملا ایک سو کرائے سجدے با صد کروڑ	اور لیا اقرار سب پیغمبروں سے معتبر
کہ وہ ختم الانبیاء و خیرہ خلق اللہ ہیں	ہیں وہ شمس الانبیاء اگر انبیاء ماہ ہیں
ستھ جوں منظور خدا ہوستقل اسکا ظہور	منتقل ہونے لگا اولاد آدم میں وہ نور
جو کہ قابل تھا ہوا اوس نور کا امین مرد	جس میں آیا وہ ہوا اوس جا کر امت کا نور
اوسکی تہذیب سے کہیں گلزار بنجاتی تھی نار	حسن کی گرمی کہیں کرتی دلوں کو بے قرار
الغرض پہر پور نور عین جان و دین	ٹھہرے عالم میں عرب منظور رب العالمین
تا کہ ہو دین مطلع اس روضے اہل یقین	کہ ہے جہانی تعین کا عبور اور کچھ نہیں
گو مقرر اسکا عرب ہے پر وہ کل کا شاہ ہے	سایہ گستر دو جہان پر ایک ظل اللہ ہے
رفتہ رفتہ صلب عبد اللہ میں آیا وہ نور	جلوہ گرا دین میں ہوا جس وقت مثل شمع طور
عشق سے ہونے لگے دل قابلوں کے چورچور	یعنی شیدا ہوتی تھیں انہیں زنان شاہ نور
پر ہر اک عورت قرین ہر شرف ہوتی نہیں	قابل یک دانہ گوہر ہر صدف ہوتی نہیں
اس امانت کیلئے تھیں آمنہ خاتون ہنی	آمنہ تھیں ہر طرح سے جو کہ وہ ام نہی
رکھا ایمان کا مادہ انہیں تھا پہلے سو ہی	پہر تو بھیلی امن ایمان کی انہیں سے روئی
جس کے ہو فرزند وہ اسکو شرف کیونکر نہ ہو	گوہر زایا ب سے منحصر صدف کیونکر نہ ہو

اگرچہ رسم جاہلیستان دنوں تھا بیشتر	لیک تھا حافظہ خدا و سن خاندان کا سب سے
اسلئے سب تھی بری اس رسم سے تابو البشر	پس نخل اونچا ہوا دین خلیل اللہ پر

تھی یہ وہ شادی کہ جس کی آسمان پر دھوم تھی	
تہنیت کی ہر طرف کون و مکان میں دھوم تھی	

تھا فقط منظور کہلانا بشر ورنہ وہ نور	جسکی دولت آدم و جملہ جہان کا ہو طہور
اوسکو رحم مادر و صلب پدر تھی کیا ضرور	عقل عاجز ہے یہاں ورنہ ہم ہے جفت تصدور

جب خدا قدرت نمائی کا کوئی سامان کرے	
کیا ہی جو تسلیم مقدور اور جو انسان کرے	

میں ہوں ابن دوزخ ارشاد حضرت نے کیا	یعنی اسمعیل جو حد عرب میں بر ملا
اور عبد اللہ جو بین والدہ خیر الوری	ذبح کر نیکی لئے تھا باعث الہام کیا

اسمیں یک نکتہ ہے یعنی جس کے ہوا ایسا پس	
باپ دادا چاہتے قربان ہوں اسپر سر بسر	

الغرض وہ نور پاک حضرت خیر الموری	شمس کے مانند جب برج حمل میں آ گیا
شام مثل صبح گہر سے کچکے روشن ہوا	بلکہ تھی ساری زمین اس وقت ان چہرہ نما

ہو نہ کیونکر روشنی تھی آمد علی غباب	
صبح صادق چاہئے قبل طلوع آفتاب	

پھر تو ہر جانہد عالم میں شہادت کی تھی ہوم	پڑتے تھے اشعار باق تہنیت کے ہوم ہوم
اور تھے یوں نغمہ سرا سب نکتہ سجان علوم	کہ مٹے جاتے ہیں بارے نخواست کے زوم

یاں رہیں ہنسیاں نظر ہر حق ہوا چہتا ہے اب	
--	--

ہے یہ قطعاً صدر باطل شق ہوا چلتا ہے اب	
تھے جہاں تہانے بیت ان بنگین سر ہو گئے	اٹھے اور نگ جہاں بانان خود سر ہو گئے
بہرے لہرانے لگے دن تحط کے سر ہو گئے	قلعہ ہائے دولت اقبال سب سر ہو گئے
کشت عالم بہرے باد بہاری آتی ہے صاحب انا فتنہ کی سواری آتی ہے	
صرف اہل عقل ہی مین تھانہ ادکا تھا	دشمنوں میں بھی مبارکیا دکی تھی ہر دم دہام
کوئی تو کہہ دے سنا ہے اس طرح کا جشن عام	ابتداء سے عالم تلوین سے تا یوم القیام
ہو گی خلاق جہاں کو اون دنوں کیسی خوشی جس کے پر تو سے عیان مچی ہر طرف ایسی خوشی	
جب ولادت کا زمان باسعادت آ گیا	پھونچیں خدمت کیلئے جلدی ہر دم سبیا
باندہین جو رونچے جس سے تہا سارا گہرا	اور ملائیک آفتابے کے کھڑے تھو جا بجا
شب برات و قدر ہو جس پر خدا کیارات تھی تھانما یان جلوہ شان خدا کیارات تھی	
پس وہ نور پاک رب العالمین پیدا ہوئے	مبداء کو نین و حتم المرسلین پیدا ہوئے
جان عالم قبلہ اہل یقین پیدا ہوئے	شکرانہ و حرمتہ للعالمین پیدا ہوئے
دہوم تھی عالم میں خورشید کرم طالع ہوا ہاں کرین غنیمت اب نور قہم طالع ہوا	
پہر تو سب صنام سر کے بل زمین پر گر گئے	اور گرے ایوان کرسی کے بھی کشتے لنگرے
اٹھ گئیں نارین پڑے بیکار سب آنکھ کے	واسطے تغلیم کے تارے بھی سبے جہک گئے

	ستھا غرض تعظیم کا ارض و سما میں اہتمام کوئی راکھ کوئی صاحب کوئی تھا صرف قیام	
ستھا ذبیح اللہ کا فرحت و فرا جو واقعہ تہنیت کے سبب سو ماس و وز ہوئے بین		سامعین سے ہے توقع غور فرمایا ذرا وہ معین روز روز عید ٹھہرا یا گیا
	روز میلاد نبی حسین ستھا وہ کچھ اہتمام ہو نہ کیونکر واجب التعظیم پیش حق مدام	
حسین جب حکم خالق خلق نے تعظیم کی ہو خلاف مرضی حق یہ نہیں ممکن کبھی		مجلس میلاد بھی حاکی ہر وقت خاص کی پھر مجلس تعظیم وقت ذکر میلاد نبی
	حق تعالیٰ تو کرا دے سجدی با صد عز و شان اور کھڑا رہتا نہو جا پر یہ کیسا ہے گمان	
مژدہ میلاد حضرت جب تونہ سے سنا ساتھ اس کہنے کسا و کسا اٹھ بھی کچھ لگیا		بولہت جسکے ہر دم میں ہر وقت بت یدا ہو کے شادان انت حُرّۃ اذہبی و سکو کہا
	عین آتش میں ہے جاری آب اوسکے ہاتھ سے جسکے پیے سے ہی تسکین پائس کے صد مات	
کفر و دوزخ میں ہو جسکی آب یاری بربلا منصفوں کی طرح کیا محروم وہ رہ جائیگا		یہ اثر اللہ اکبر مجلس میلاد کا پھر جو ایمان بھی ہو ساتھ اس خوش کے سو پڑا
	یہ نہیں ممکن کہ سبج و شادمانی ایک ہوں یہ تو ایسا ہے کہ جیسے آگ پانی ایک ہوں	
چھپ گئے سردار عالم اوسمیں مثل آفتاب		پھر ہوا اظہر مکان میں ایک نورانی حجاب

اور منادی نے کیا پیغمبر سے اس کو خطاب	جلوہ گر سارے عوالم میں دہنیں کرتے تھے
تا خدا کی جملہ اونکو دیکھ لے بھچان لے	یعنی ہر اک اپنے آقا کو بخوبی جان لے
پس ہوئے حضرت روانہ جانب بر و بچار	تاکہ حیوانات بر و کج کو دین افتخار
پہر ہوئے روحانیوں کی سمت شاہ دین سوار	تاکہ ارجح و ملائک کو بھی کر لیون شکار
پہر تو ہر اک کی زبان پر تھا کہ لو معراج ہے	رویت نور خدا ہم کو مست رکھ ہے
پہر حلیمہ وہ کہ جنگا خاندان تک سعد تھا	آئین خدمت میں تو دیکھا اونکو شہ فیض کا
داہشی جانب کا اونکے دودھ نوش جان کیا	جانب چپ اونکے پیچھے کے لئے رکھی بجا
طفل بھی گرتے تھے تو دانش تھی طفیل اونکی رسا	عدل و احسان و کرم تھی جلوہ گر صبح و مسا
شاہ دین کو پہر سواری کے جولاہے متصل	تین سجدے شکر کے اونے گئی با صدق دل
پہر پڑ ہی سب سے اگرچہ تھی بہت ہی مضحل	یہ عجائب دیکھ کر سب ہو گئے تھے پابگل
بولی تم کچھ جانتے ہو میرا کب کون ہے	آج میں وہ ہوں کہ مجھ پر شاہ ہر دو کون ہے
جب شہ ارض و سما کو لائیں خاتون اینو گہر	تھے لیے گہوارہ جنبانی ملک باندہ ہے مکر
دل کے بھلانے کو تھا حلقہ بگوشانہ قمر	جس طرف کرتے اشارہ ساتھ ہی جھکتا اودھر
مہد میں بھی ہیں تو سیر عالم ملکوت ہے	فکر تمہید مہادرونق ناسوت ہے

جب ہوا زقار کا غم اک تماشا تھا بیا
دہوپ میں رہتا تھا سر پر رحمت تیرا
خاک کی پا بوسیاں تھیں دم بدم رشک سا
یا جھپا لیتا تھا مونہ زور شیدا ز فرط حیا

تابش خورشیدی رحمت سے ہو کیونکر تیرا
زیب خاور عرش کی زینت سے ہو کیونکر قرین

پہر تو شاہ بحر و بر کا جن طرف ہوتا گذر
تجھ جو مرغ فرخ القلم کر لیتے سجدے بخیل
سجدہ تقطیع کر کے چھاڑ پتھر جانور
بلکہ تھا کچھ حکم خالق پہی نہیں سطور پر

ورنہ یاں تو تھا تواضع کا کچھ ایسا استقام
کر نہیں سکتا تھا کوئی دست بوسی یا قیام

پہر جو چاہا حق نے اظہار نبوت بر ملا
عالم اسباب کی تاثیر کا خاکہ کہنچا
حالتیں پہر وہ کہاں نقشہ دیگر گون ہو گیا
ادبستان عجدیت کے رسم و آئین کا کہلا

آفتاب حسن پر بر لعصب چھا گیا
دیدہ خفاش کا پردہ دلون پر آگیا

یعنی اہل کفر کی ہر سمت سی پوریش ہوئی
کافروں کے ہوتے ایذا رسانی میں لگی
درپے آزار ختم المرسلین تھا ہر شقی
جس سے ایذا خود خدا سے پاک کو ہونے لگی

پر تحمل آپکا قدرت خدا کی تھی عیاں
صبر تھا یا سر بسر رحمت خدا کی تھی عیاں

اک اشارہ سے پہلا تعلق افرج نہ کیا
پر فقط اخفا سے امرار خدا منظور تھا
اوسکے آگے لشکر کفار کا کیا حوصلہ
دیکھ لو امجر ب خدعتہ سے اشارہ کر دیا

پہر پہاڑ دن سے پہلا تا سید لیتے کس طرح

	اور ملا ایک کو مدد کا حکم دیتے کس طرح	
تب کیا دعویٰ کہ ہون میں بھی تہین ہا ایک بڑا اہل دانش کس طرح رکھتے وہ دعویٰ متبر		باد وجود اسکے اٹھائے جبکہ صدے اس قدر ورنہ وجود اک عالم کا ہوے سب سہر
	کس صیبت سے چہا یا راز کو اختیار سے پہر بھی لست تشکم فرما دیا اختیار سے	
پر کسب مصلحت کرتے تجاہل بار ہا حق نے لما یعلم اللہ کر کہا تو کیا ہوا		اولین و آخرین کا علم کو موجود تھا تھی غرض تعلیم کو کرتے تھے شور و غما ہر
	حوصلہ چاہئے عالی چشم پوشی کے لئے چاہئے ہوشی صمد را ایسی خوشی کے لئے	
کہ ہیں واقف موت سے ہر ایک شہر کے شاہ جبکی جو مرنے کی جا ٹھہرتے وہ مرا و ہیں		جتنے تھے اصحاب سب یہ جانتے تھے یقین بلکہ تاخیر اجل چاہیں تو کچھ وقت نہیں
	اہل خلد و نار کا رکھا تھا دست ہاتھ میں گویا تھا ہر شخص کا نقش مقدر ہاتھ میں	
کیونکہ دست عقل خود پہنچا نہیں بات کا نشان اور انہیں ہاتھوں سے ہو گی فتح ابواب خیابان		دست کی توصیف میں مہیات قاصر ہوں زبان کل خزانوں کی انہیں ہاتھوں میں ہیں کجیاں
	ہو نصرت کیوں نہ پہراوس ہاتھ کا اکوان میں جسکو خالق نے یہ اللہ کہد یا قرآن میں	
یعنی تھا پیش نظر یک طور ریز و یک دور ایک آن تھی چشم نورانی کو تاریکی و نور		تھا نظر سے شاہ دین کے قدرت حق کا ملہو دیکھتے تھے مقتدیوں کے خواطر کو حضور

دیکھتے تھے واقعے روز قیامت کے عیان
جس طرح ہیں وایسا احوال امت کے عیان

حضرت موسیٰ نے جب دیکھی تجلی طور پر
کہ شب یلدا میں دس فرسخ پہ چوٹی ہو کر
گو نہ دیکھا حق کو تیر بڑ گہنی ایسی نظر
دیکھ لیتے۔ طور کی رویت کا تھا یہ کچھ اثر

پہر جو خود اللہ کو دیکھا شہ دین نے دوبار
کو لنبی شے ہے جو حضرت پر نہ ہوتی آشکار

غزل

جنہاے چشم کز تو دید نیہا دیدہ ام
اے نگاہم تا بطون گنبد خضراستی
اے شام جہلا جزاے داغ محبت
اے دل رہبر فدایت یاد سزا بایں من
زیر بار منت او گردن من بہت خشم
از بے بوسہ لب خشم میشود بر پائے من
خندہ ام با داند اے مقدس اگر یہ ام
کے تواند چشم گر یا غم ادا ہے شک تو
اے لبانم جان من مرہون احسان شامت
چشم من فرش قدومت اے خیال یار من
مردم چشم زدست من بجان منت کش اند

مر جا بے گوش کز تو فردا بشنیدہ ام
دل لبید جانست بصورت طواف دید ام
بویے انش از خاک پایے تا بتو پویدہ ام
کز طفلیت دیدہ ام لطیفیکہ اینجا دیدہ ام
تا برین درگہ فردا آمد سر شوریدہ ام
ز انکلاز سعیش رسید اینجا تن کاہیدہ ام
ز اب یاری تو من بز خوشی تن کاہیدہ ام
اے دلان اینجا بتو من شادمان خندیدہ ام
ز انکلاز وجہ شما این عقبہ را بوسیدہ ام
کز تو شد بیدار بخت روز ما خواہیدہ ام
گر دو کوی یار تا بروے شان مالیدہ ام

قائم گشته دو تا از بار احسان سهرم	جبهه را تا بر سر خاک درش ساییده ام
بهست مومن است سراپایم که از تو بردش	ایستادم با ادب لے قامت بگزیده ام

انور ایجا خدا لے خود خودم در بخودی
سخت حیران بوده ام از حالت پیچیده ام

غزل

تشنه گمان در جوار آب حیوان آمدم	پیش عیله استخوانی چند بجان آمدم
گرچه از روز ازل خود زیر فرمان آمدم	حالی از فیض لطفت زیر دامن آمدم
خواه بخشی خواه بکشی مابین شوق و هراس	با امید و بیم تو خندان و گریان آمدم
هر کسی را میکشد میانش نجوبی در جهان	ما بجز الله پیش شاه خوبان آمدم
رحمتی بر حال ما زار ماکه از دور دراز	زیر بار مصیبت افتان و خیزان آمدم
بر ساکین بهم نگاہی تا شود دفع علل	لے دوائے درد مندان بهر درمان آمدم
گریه بر خود کردنی چون بود حال زار ما	بخود انہ زین سبب چون لشک فطان آمدم
ما کجا و ذات پاک تو کجای لیکن دور	دور آسا در هوا لے شمس رمضان آمدم

سرخ رو آمد ہر آنکو در مدینہ آمدہ است
ما ہم انور آمدم اما پیشمان آمدم

غزل

ہر کسی را با تو راز لے دیکرے	ناز و انداز و نیاز سو دیکرے
------------------------------	-----------------------------

<p>شمع آسادم بدم عشاق را عاشقان را تا بخاؤنگاه دست میرسد در راه پیاپی عشق ہست صناعتی کہ صفتش میدہد عاشقان را در بیان راز ہست</p>	<p>میرسد سوز و گداز می دیگرے ہست نہان ترکہ تازی دیگرے ہر زمان شیب و فرازی دیگرے ہر عدم را امتیازے دیگرے ہر حقیقت را اجازے دیگرے</p>
--	---

<p>انور افتادہ را سے دستگیر نیست جز تو چارہ ساز دیگرے</p>	
---	--

<p>غزل</p>	
------------	--

<p>بجسم پاکیزہ تر ز جانی بجان چہ گویم کہ جان جانی کلید پریش کن ترانی حبیب امور من را نی بسکدم از لطف کبریائی جمیع افلاک طے نمائی تو اولین نور کبریائی با حمدی نیز دلربائی بکسی حق تو باشی آندم کہ نفسی نفسی بگوید آدم فلک جانی ز بحر جودت نمی بجا رازیم و جودت زمین افلاک و فضا ہست مقام محمود و جا کما ہست</p>	<p>مرا چہ یار اگر گویم کہ برون ز تخمین ہر گمانی بمترتبہ فرق در میانی از انست ظاہر خیالکدانی عجب تر آنکہ ز عرش آئی بکنج چوبین ام نامی ہر آنچہ وصف کنم سزائی کہ مبدأ امر کن دکانی ترا چہ نسبت بود و بعالم گر پیے مصلحت ازانی جان گل از گلشن نمود تو اصل ایجاد و جہانی ملاکات انس جان سپاہت تو دعوا لم شہد ہانی</p>
---	--

<p>بکوی تو افتادہ انور ز کار ماندہ بحال اتر بحقش اے شاہ بندہ پرور ہر آنچہ میخواستی</p>	
--	--

<p>غزل</p>	
------------	--

الهی آنکه نامش را بنام خویش ضم کردی
جزاک الله خیر اگر چنانکه کردی ستم کردی
هلال این خم که میداری بدین صنایع روپا
دلائلین زلفی شو که صد چلست تخیرش
بیک تیرنگاهت یافت تسکینی زیتابی
نشناس تیغ ابرویت بود اینها که می گزیم
روان تا ساحل مقصود کردی کشتی مارا

مراسویش نمودی ره چار بن کرم کردی
هنراران جو بر عشاق کردی بازگرم کردی
مگر ابرو یارم دیده تابشت خم کردی
سر پای آهوت خوانم اگر زین ام رزم کردی
هنراران لطف احسان بدین بیچاره ام کردی
که هرگز نه بچم که جدا از تن سرم کردی
بچه لطف و کرم بر جانم چشم ترم کردی

بشادی می توان مردن بکوه یار لعل الوتر
نباشی لافش گر بار دیگر چشمم خم کردی

نزل

اے آنکه تنجلی خستین خدائی
حلم تو چه حلی که بان فوج ملائک
گردیده همه سر نهفت ز تو مکتوف
آرام گهت را زسد و هم فلک هم
زان وجه که دوری توان یافت بعلقت
بودی که بماهست نشان میداد از تو

باحسن که داری بکسے روزه نمائی
مجدوحی و از بهر خدایب نکشائی
آیند روشن گرا سر از خدائی
هر چینه که در خیمه گه ارض و سمائی
دین طرفه که بالین همه نزدیک بجائی
از ماندنی دور که گویم کجائی

باز آئی و نگاهت بکن از لطف بر افروز
رفتی ز چنان دور کنان باز نیائی

غزل

<p>وین ردار و ہاوی جاہنا غریزان ہو کر کیت فتنہ روز قیامت قامت و بچوے کیت معنی والیل میدانی کہ آن گیسو کر کیت سجدہ گاہ آسمانہا بر زمین مشکوے کیت دین حکایت اے لہال عیدنا بروے کیت سر معنی را ازان دریاب تاہم غور کیت تا کشاید بروے این معنی کجبت و جو کیت آنکد دل گویش باشد لیک در قابو کیت از نفس ہر دم نمیدانی کہ ہاے ہو کر کیت</p>	<p>یا الہی دل زدستمی برداین ہو کر کیت یارب این آشوب شام غریبان ہو کر کیت والضحی را و جہمی یابی کہ قصدر ہو کر کیت کیست آنکد و فداش کرو بیان اشد مطا با کہ مانی اے قمرنا منظر شد دلپذیر آنکہ خواندش رحمۃ للعالمین رب العلی ہر کہ مجوید احمد گویش احمد را بجوے ناصحا گوئی کہ تسکین دل آوارہ کن از فسرہ وضع تسکین دلم ہرگز مجوے</p>
--	---

انور اقصہ تقرب با سگ کولیش کمی
 ہیچ میدانی کہ آن سگ پاسبان کوے کیت

غزل

<p>جان آتش زدہ ہجر تو پر وادہ نشت قص افلاک بیک جرعہ پایہ نشت دخل کس نیست سجا یکہ نہان خانہ نشت در عوالم ہمگی شہرہ افسانہ نشت</p>	<p>شکرا ز وہ سرمہ بر در کاشانہ نشت دید تاروے تو بہ ہوش متادہ است زمین موقف جن و ملک بارگہ عام تو بہت دل عشاق فقط حجلہ کہ یاد تو نیست</p>
---	---

رو کسے را نمانی و دلش صید کنی عاشقا بسج مترس از سخن دانستند سدر اہست نشود جو خسود و ناصح	دلبری شیوہ انداز جدا گانہ تست لطف حق پیشرو بہت مردانہ تست لطف حق پیش رو بہت مردانہ تست
--	--

در دمی قلع مر ضہائے درونیت شود
انور اکوئے مدینہ عیثفا خانہ تست

قصیدہ لغتیبہ

محتاج گدا جو کند اہل کرم را از مہر فرا سہی کند ہم تگ کا نور کے جذبہ عرق ریزی اجرام توان شد از فیض دل نطق سرا منسج الہام افراشت زیا مردی روح ملک سپاہ استاد ازل محض پئے تربیت شان بینی طبق چغ پر از انجسم رخشان خورشید پئے آنکہ دہ نور بسایہ در کام جسد نفس بصد حیلہ بریزد گر طفل زما و سپرد راہ تغافل رو تابد و ہسم سر کشد از مہر مہ نو زان سان کہ ز آرام گہش حجت عالم	از سکہ بود ادم دل آویز درم را خورشید بکفت مشعلہ نور ظلم را آرائش انواع حلال خاک و ذرم را منقار نوا سنج بود چوب قلم را بر خاک فتادہ تن افسردہ علم را آرد بدستان وجود اہل عدم را ہر صبح شاریت چنین خاک و ذرم را در راہ تعقب نہ کند ست قدم را بے من و آذائت اصناف نعم را از شیر بہر شش کند آمادہ سقم را لیک او بطارہ ندہد کاہش کم را کردہ پئے بہبود جہان رنجہ قدم را
---	--

مَطْلَعِ مَدَامِ

لے نیز بزم شرف اسرار قدم را
 مہر شرف راز شرف نیست ہیوے
 زان سان کہ محاق است بدر ز بفلک
 سر باز بماندہ است کہ تابد و نشی سر
 نام تو بالمش چو زند دست بگوشش
 غمت چو قمر زہرہ شیران بشکافد
 عشاق درت شیان نظر انداز نمایند
 کیف عجبش را بدر آرزو تنہا ہی
 طبع چو شود لطف خاطر صلاح
 زان کجہ سخایت کہ محیط است بعالم
 آن روز کہ حق مند اقبال تو آست
 آن کسیت کہ گوے سبق از تو بر باید
 از فیض گدایان تو گرد شدہ شایان
 مدحے کہ زند دم با صابت زرہ فخر
 دان مع کہ نازند حریفان بادایش
 برغت نہ ہر خیرہ سرے چہرہ توان شد
 بالغز بہشتیان نتوان رفت گران سر

سوزندہ بیک دم زدن اظلام عدم را
 گو خند خسان قدرند از خدم را
 داکم کند انگشت نما بہم اتم را
 زان در کہ بران حیر بجد است صنم را
 نہ ہرہ ہمد تن آب شود شیر اچم را
 است برد از آہومی وشت زردہ رم را
 حوران کہ بسیارند بجلوہ جسم دچم را
 لیکہ با ضفات رسیدہ نہ تو کم را
 از تغذیہ چارہ نبود قوت سم را
 نم سر زردہ دنام پدید آمدہ بیم را
 افراشت پے ظلمتیش ہفت خیم را
 گوطے بکند اشتر نقصان رہ رسم را
 ہم پہلو خاک آنکہ کند مسند جم را
 از فکر و نظر دور بغیر اشت علم را
 نسبت بجناب تو شبیہ آمدہ دم را
 منطق نہ توان کرد بغن جد راصم را
 زید کہ ز سر باز ترا شنند قدم را

نے پہنچو کسانیکہ سپردند ہمیں راہ
 زانرو کہ خطا سرزدہ زانہا بفرزنی
 بل از سر محو یکہ زہستی بدر آرد
 تا بخود و با خود ہمہ تن بخت توان شد
 نعمت چویم دمع سراپیم از ان خم
 با فعلیت حسن تہی کار من ار رہن
 و رعت تو با فکر و عین است خیالم
 ورنہ چہ سرو کار رہی را بچنین ما

لیکن ز فخر سر عہد ما کردہ منم را
 آنجا کہ خیالت بودا فرنی ہم را
 دستی نبود نیز بران محض عدم را
 فر پرتوش انوار دہد دست ظلم را
 از بے سرو پائے کہ خود صورت خم را
 وادیم من و کار بجز تہلکہ ہم را
 زان سانکہ بجز تہ زپئے قافیہ غم را
 آقا تو رہانی ز غم و فکر احم را

عمریت کہ از عشق تو دم میرند انور
 قربان تو در کار کن این تیغ دو دم را

قطعہ تاریخ طبع کتاب انوار احمدی از محمد مظفر الدین معالی

قطعہ اردو

حضرت انوار اللہ نے جو لکھی یہ کتاب
 مصرعہ تاریخ طبع اسکا معالی نے کہا
 ہیں مضامین اس کے پر گنجینہ سراسر
 بر تقدس ہے دو عالم احمدی انوار کے

قطعہ فارسی بصنعت تخریجہ

مضمون این کتاب زارشاد و بارشاد
 مالیدہ چشم آغوش جاہل بیدین منش
 ملو ز فیض اقدس لمعات سرسیت
 پر نور دل ز جلوہ انوار احمدیت

قطعه فارسی بصنعت بدخلة از محمد اکرام علی پهنی

<p>کرد این کتاب حضرت استاد من رقم از غور وقت صحت کاپی شد این یقین اکلام سال طبع بگو از زبان جان</p>		<p>از انتخاب دفتر اخبار احمدی هر حرف و دست گوهر شاهوار احمدی زیبا کتاب روشن انوار احمدی ۱۳۲۰ ۱۳۲۲</p>
---	--	---

صحیح نامہ کتاب انوار احمدی

صحیح	غلط	صفحہ	نشان	صحیح	غلط	صفحہ	نشان
نہ ذاتی	ذاتی نہ	۳	۴۶	شرحہ	شعر	۶	۲
تصور	تصویر	۲	۴۷	الشرعی	الشرعی	۶	۴
قطر	قطرہ	۱۱	۷	المدینۃ	المدینۃ	۱۱	۵
ہو	ہے	۱۸	۷	لم یفید	لم یفید	۱۸	۷
طرت	صرت	۱۴	۴۸	فاک	ذاک	۱۴	۸
بس	بس	۹۰	۴۹	اسامہ	شامہ	۱۹	۷
جسکو	اور	۴	۵۰	ما انفقت	ما انفقت	۳	۹
سہی	لئے	۳	۵۱	دیکھے	دیکھے	۱۷	۷
الدارمی	الدامی	۱۵	۵۴	شعروین	شعروین	۱۱	۱۰
تبعین	تقین	۱	۵۸	خریم	حریم	۶	۱۱
فرط	افراط	۱۳	۵۹	عزنی	عزنی	۳	۱۴
کیسا	کیا	۱۰	۶۱	کفارکا	کفار	۷	۱۹
ایک کا	ایک	۹	۶۴	آلا بڈکرا اللہ	آلا بڈکرا اللہ	۳	۲۲
بعبیرہ	لبعبیرہ	۱۷	۶۷	سر	سے	۹	۳۰
کوئی	نہ کوئی	۷	۶۸	عرش	آسمان	۷	۷
یکجی بہا	یکجی بہا	۳	۷۱	جاتا	جاتا رہتا	۹	۳۲
کسی نے	کسی نے	۷	۸۱	صلاحیت قبول	صلاحیت قبول	۱۷	۳۳
طلب مغفرت	مغفرت	۹	۸۳	اسکا	اسکی	۱۸	۴۵

صحیح	غلط	صفحہ	نشان	صفحہ	نشان	صحیح	غلط	صفحہ	نشان
ک	کیا	۲	۱۲۲	+		ہر	ہر	۱۶	۸۴
نفسہ	نفسہ	۴	۱۲۳	ہو کرے		ہو کرے	ہو کرے	۱۹	"
سے بھی	سے	۹	"	ملکت		ملکت	ملکت	۱۵	۸۹
دوست	دوست	۱۷	"	حضرات		حضرت	حضرت	۱۹	۹۱
نفس کی محبت	نفس	۱۹	"	جس		جسکا	جسکا	۳	۹۷
کچھ	کچھ	۱۱	۱۲۴	حکم پر		پر	پر	۶	"
گویا	گیا	۱۶	"	الیہ		لیہ	لیہ	۲	۹۸
اس	ابن	"	"	یقیناً		بقول	بقول	۷	"
منصور	فیصور	۱۸	"	دو		دونوں	دونوں	۱۹	۹۹
مدار و مناٹ	مدار و مناٹ	۸	۱۲۶	جتنی		جتنی	جتنی	۱۲	۱۰۰
دوسری اشیا	اشیا	۱۷	"	امثال		مثال	مثال	۴	۱۱۰
اما	ما	۵	۱۲۷	کی بھی		کی	کی	"	۱۱۱
الغرض جب تک	جب تک	۱۹	"	وقفنا		وقفنا	وقفنا	۱۱	۱۱۱
کمی	جو کمی	۲	۱۲۸	اور		اد	اد	۹	۱۱۲
اغراض	اعراض	۷	۱۳۰	خطیب کو زبرد		خطیب جبر	خطیب جبر	۱۹	"
سنہ	سنہ	۱۸	"	+		کیا تھا	کیا تھا	۱	۱۱۳
زنی	ازنی	۱۵	۱۳۱	و من بعضہا		و بعضہا	و بعضہا	۸	۱۱۴
العلم	النلم	۱۱	۱۳۲	المتحد		المتحدو	المتحدو	۱۰	۱۱۵
لا نعلم	لا نعلم	"	"	مسلمانوں کے		مسلمانوں کے	مسلمانوں کے	۱۳	۱۱۶
الف	الف	۱۵	"	بارزاً		بارراً	بارراً	۱۲	۱۱۷

صحیح	غلط	صفحہ	نشان	صحیح	غلط	صفحہ	نشان
ہر	بر	۱۳	۱۴۴	زنا	زناد	۱۶	۱۳۲
قبض و غنچ	قبض غنچ	۱۹	=	کہ جو برابر	جو برابر	۱۸	=
بذل الضابطہ کو	بذل الضابطہ کو	۱۶	۱۴۸	کہ قیامت میں	قیامت میں کہ	۳	۱۳۳
میں	معنی	۵	۱۵۱	فیض جان	فیض جون	۱۰	=
در مضود	در مضور	۹	=	اس معنی سے	اس سے	۱۴	۱۴۴
بیٹے	پینے	۱۵	۱۵۴	وعل	عل	۱۷	=
منتقی	منتقی	۱۴	۱۵۵	کیفیت	کیف	۲	۱۳۵
قبل	قید	۲	۱۵۶	للعلماء	اللعلماء	۱۰	۱۳۷
جنبل	جنبل	۱۳	=	ظاہرا	ظاہرا	۱۵	=
یجب	یجب	۱	۱۵۹	للايجاب	لاايجاب	۱۹	=
المغايرة	المغايرة	۲	۱۶۰	انخاجی	انخاجی	۱۸	۱۳۹
تو	تو	۱۹	۱۶۴	فلامریہ	فلامریہ	۴	۱۴۰
یہ	بہ	۱۶	۱۶۶	لاصلوة	لاوضوہ	۱۴	=
نہ پڑھتے	پڑھتے	۱۹	=	سوائے	رسوائے	۱۶	=
وہی ہذہ	وہی ہذہ	۸	۱۶۷	وہ کہو	کہو وہ	۳	۱۴۱
کانا	کا	۱۲	=	تعالیت	تعالیت	۹	=
خلافتہ	خلافتہ	۱۴	=	ربك	و ربك	۱۴	=
ہولاء	مولاء	۶	۱۶۸	الركۃ	الركۃ	۱۷	=
ماکولوا	کانوا	۷	=	سرد	سرو	۵	۱۴۲
ہے	سے	۲	۱۷۰	فصلوا	نصلوا	۱۰	۱۴۴

صحیح	غلط	صفحہ	نشان	صفحہ	غلط	صفحہ	نشان
لا تَفْقَهُونَ	لا تَفْقَهُونَ	۱۷	۱۹۵	بس	بس	۹	۱۷۰
عظمت ہے	عظمت ہے	۲	۱۹۶	الاصول	الوصول	۶	۱۷۳
آنحضرت کی	آنحضرت	۴	۱۹۷	قدر	قدر	۸	۱۷۵
پرائی	پرائی	۶	"	تشبہ	تشبیہ	۱۵	"
مَنْ	مَنْ	۱۴	"	روایت ہے	روایت	۵	۱۷۷
اللہ	اللہ	۱۵	۱۹۷	یہی	یہی	۱۵	"
لَا تَعْبُدُ	لَا تَعْبُدُ	"	"	منازلہم	منازلہم	۷	۱۸۲
مِثْلُكُمْ	مِثْلُكُمْ	۱۸	"	عائشہ سے کہ	عائشہ سے کہ	۱۷	"
یہی	یہی	۱۴	۱۹۸	مجلسہا	مجلسہا	۱۸	۱۸۳
پوست	پوست	۵	۱۹۹	فریتہا	فریتہا	۷	۱۸۵
کے ہنگامہ	کے ہنگامہ	۱۲	۲۰۰	فیجب	فیجب	۱۸	"
نہو	نہو	۱۸	۲۰۲	ربیعہ	ربیعہ	۵	۱۸۶
استاذت	استاذت	۱۰	۲۰۳	قام	قال	۸	۱۸۸
ولکن	ولکن	۱۳	"	تنصروہ	تنصروہ	۱۶	۱۸۹
کو نفی	کو نفی	"	۲۰۵	الخاص	الخاصی	۱۱	۱۹۱
باب	باب	۱	۲۰۶	آہی گئی	آہی گئی	۱۲	۱۹۲
"	"	۲	"	کو چاد و نبات	کے ساتھ	۱	۱۹۳
ولکن	ولکن	۳	"	یہ ہوا	یہ ہو	۱۰	۱۹۵
کہ عالی	کہ عالی	۵	"	بیچارے	ہمارے	۱۳	"
		۹	"	یہی	یہی	۱۶	"

صحیح	غلط	صفحہ	نشان	صحیح	غلط	صفحہ	نشان
با علمکم	یا علمکم	۱۰	۲۳۶	یا	یا و	۱۰	۲۰۶
جو	جو	۱۹	=	+	ترجمہ	۶	۲۰۹
فطنتہ	فطنتہ	۱۰	۲۳۷	دیکھنا	دیکھنا	۱۴	=
علیہم السلام	علیہ السلام	۱۷	=	ان اللہ	ان اللہ	۹	۲۱۰
+	فصلی	۱۴	۲۴۱	یجد	تجد	=	=
عازب	غازب	۱۹	۲۴۲	اور جو	اور	۱۳	=
بیش از بیش	بیش از بیش	۵	۲۴۴	لا ترفع	لا ترفع	۲	۲۱۱
الافعیاء	الافعیاء	۱	۲۴۵	لا تشعرون	لا تشعرون	۳	=
احضر	احضر	۱۲	۲۴۷	اب	آپ	=	=
کہ عثمان	عثمان	۱۵	=	تہے	تہی	۶	۲۱۲
عبد	عبد	۳	۲۴۹	القصہ	القصہ	۱۵	۲۱۳
اختیاب	اختیاب	=	۲۵۰	لا تشعرون	لا تشعرون	۵	۲۱۶
عند اللہ	عند اللہ	=	=	مہینا	مہینا	۱۳	۲۲۸
تفنی	تفنی	۵	۲۵۲	رباعیہ	رباعیہ	۱۱	۲۲۹
دیا ہتا	داتہا	۸	=	پڑ	بڑ	۶	۲۳۰
پروازیان	پروازیان	۱۱	۲۵۲	تکلیف	تکلیف	۱۷	۲۳۲
امن	امن	۹	۲۵۳	تولی	تولی	۳	۲۳۴
علی م	مل	=	=	ارشاد	اشاد	۴	۲۳۵
ناک	ناکہ	۱۰	=	جل	حل	۱۶	=
کان کو	کان کر	=	=	التورۃ	التورۃ	۹	۲۳۶

صحیح	غلط	صفحہ	نشان	صحیح	غلط	صفحہ	نشان
للاوسطہ الکریۃ	للاوسطہ الکریۃ	۵	۲۷۵	الذکر	الذکر	۱۲	۲۵۳
صلوات	صلوات	۱۲	۲۸۳	خشیت	خشیت	=	۲۵۵
ابن	این	۲	۲۸۴	سنن	نہین	۱۷	۲۵۶
لم یرد	یرد	=	۲۸۵	ضیا	ضنا	=	=
فکون	فیکون	۳	=	فجعلہم	فجعلہم	۳	۲۵۹
ما اوردہ	اوردہ	۶	=	کر کے	کر کے	۱۷	=
بغیر خط کے	بغیر خط کے	۸	=	اسبارہین	اسبارہ	۱۳	۲۶۰
اوردہ	آوردہ	۱۴	=	لاتفحوا	لاتفحوا	۹	۲۶۱
انقطاع	انقطاع	۱۶	=	ابا	اب	۱۲	=
بیاری	ہاری	۱۱	۲۸۷	لوجدو	لوجدو	۱۳	۲۶۲
یقسم	یقیم	۱۷	۲۸۹	القرآن	القرآن	۱۵	۲۶۳
خون	خون	۱۸	۲۹۰	بائی	بائی	۱۰	۲۶۵
فقبلناہم	فقبلناہم	۱	۲۹۲	ذکر	ذکر نے	۱۸	=
فیما	فیما	۱	۲۹۲	نخاخوہ	نخاخوہ	۸	۲۶۹
اتقوا	اتقوا	۶	۲۹۶	بے	بی	۱۷	۲۷۱
فانتہینا	فانتہینا	۲	۲۹۸	رحمۃ اللہ	رحمۃ اللہ	۱۹	=
القوام	القوام	۱	۲۹۹	بناء	نیاء	۱۵	۲۷۲
فانہ	فان	۴	۳۰۳	احد	حد	۱۳	۲۷۳
عدل	لعدل	۱۳	=	فجر المنیر	فجر المنیر	۱۳	۲۷۴
من	امن	۱۶	=	ترقی	تولی	۱۷	=

صحیح	غلط	صفحہ	صفحہ	صحیح	غلط	صفحہ	صفحہ
طبیعت میں	طبیعت میں	۱۱	۳۱۳	الحیدریتہ	الحیدریتہ	۵	۳۰۴
مجتہدین بیٹھے	مجتہدین بیٹھے	۱۲	=	ان الحکوم	ان الحکوم	۱	۳۰۶
طلب کرتے تھے	طلب کرتے	۱۳	=	حکما	حکما	۱۹	=
اول	دل	۹	۳۱۴	اونہوں نے	اونہوں	۳	۳۰۷
ب	ج	۱۵	=	اھماھم	اھماھم	۸	=
فاصد	فاصد	۷	۳۱۵	مٹانے	مٹانے	۱۹	=
آلایہ	آلایہ	۱۲	=	ابن ابی ربیعہ	ابن ربیعہ	۱۱	۳۰۸
آیتین	آیتین	۱۴	=	حلال	جلال	۱۳	=
اوس	اوسی	۱۸	=	فقلا	فقلا	۱	۳۰۹
الآرا	بالآرا	۱۱	۳۱۶	رضی اللہ عنہ	رضی اللہ	۵	=
واخل	والئل	۱۳	=	ہولار	ہولاد	=	۳۱۰
الامہ	الامامہ	۱۷	۳۱۷	عقبوا	عقبوا	۷	=
تہتدوا	تہتدو	۱۸	=	السلخت	السلخت	=	=
اوریکہ دیکھو	اوروکیہو	۱۶	۳۱۹	امتلاوت	امتلاوت	۱۰	=
برکت کے قابل	برکت قابل	۱۴	۳۲۰	یدیر	یدیر	۱۱	=
القراء	القراء	۹	۳۲۱	انساں	انساں	۱۲	=
مکراون	مکرن	=	۳۲۲	نیکم	نیکم	۱۳	=
لقیم	یقسیم	۱۴	۳۲۳	ہر گیا	ہر گیا	۶	۳۱۱
لے	لے	۱۸	=	پوچھتے	پوچھتے	۸	=
ہے	ہے	۸	۳۲۴	نقص	نقص	۱۵	۳۱۲

صحیح	غلط	صفحہ	نشان	صحیح	غلط	صفحہ	نشان
کیجے	کیجئے	۱۳	۳۳۵	میرے	میرے	۱۳	۳۳۳
جوش	خوش	۵	۳۳۷	بالتکاء	بالتکاء	=	=
جز	جو	۸	۳۴۰	او	او	=	=
جد	حد	۹	=	یقتل رجل	یقتل رجل	۱۹	=
جائز	جابر	۱۰	۳۴۲	حدیثوں	حدیثوں	۱۷	۳۴۵
حرہ	حرۃ	۱۲	=	التخلیق	التخلیق	۴	۳۴۶
پئے	لئے	۱۶	۳۴۳	فاقلوہم	فاقلوہم	۵	=
کرتے	کرنے	۵	۳۴۴	علامت یکہ	علامت	۱۸	=
پوریش	پوریش	۱۳	=	اعدل	اورل	۱۳	=
الحرب خدعہ	الحرب خدعۃ	۱۸	=	جبت دسرت	جبت دسرت	۱۴	=
برروسے	برروسے	۱۹	۳۴۶	صباح صاھم	صباح صاھم	۱۵	=
ممنوت	ممنوت	۲	۳۴۷	لا یجوز	لا یجوز	۱۶	=
ما	ما	۱۰	=	حرفین	حرفین	۱۷	۳۴۰
نکافی	وکافی	۱۲	۳۴۸	استقنا	استقنا	۲	۳۴۲
بار آئے	بار آئی	۱۸	۳۴۹	الریاضین	الریاضین	۶	=
ہلے دھوکے	ہلے ہوئے	۱۰	۳۵۰	نہیں کہتے	نہیں	۱۱	=
لطف حق باخ	لطف حق باخ	۲	۳۵۱	کہتا ہے	کہتا	۱۳	=
رسم	رسم	۱۳	۳۵۲	نجانگاہ کہو	نجانگاہ کہو	۳	۳۴۴

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

رسالہ ہذا شکیبہ ذکر میلاد و فضائل و آداب حضرت سرور عالم
صلی اللہ علیہ وسلم مطبع شمس الاسلام واقع پتھر گٹی حیدر آباد
بین بغرض فیض عام طبع ہوا ہے اور قیمت بہت ہی قلیل
یعنی (عصم) حالی رکھی گئی ہے۔ جن اصحاب کو خریدی
منطور ہو مطبع موصوف سے خرید فرمائیں۔

مطبع شمس الاسلام